



1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30

هو

مورید

بازدید شد
۱۳۸۲

۱۰۷

بازرسی شد
۶ - ۳۷

۹۴۵۱

کتابخانه مجلس شورای ملی

نام کتاب: مجموعه

مؤلف:

موضوع تألیف:

شماره دفتر: ۲۲۴۵۲

۷۴۰۲

این کتاب در سال ۱۳۸۲ خورشیدی
در کتابخانه مجلس شورای ملی
ثبت گردید و شماره ثبت آن
۲۲۴۵۲ می باشد.

نسخه فرستاده شد
۷۶۰۲

کتابخانه
مجلس شورای ملی
فوق زینت
فوق راجه

بازدید شد
۱۳۸۲

۱۰۷

بازرسی شد
۶ - ۲۷

کتابخانه مجلس شورای ملی
کتاب
مجموعه
تألیف
۷۴۰۲

کتابخانه مجلس شورای ملی
کتاب
مجموعه
تألیف
۷۴۰۲

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20

مصابيح العلوم ومعشاة الخالق
ورق ١

كتاب العقائد الصحيحة
كتاب رياضات الافعال
ورق ٢٠

كتاب الجواهر والدرر
كتاب التعليقات النافعة
ورق ١٥

رسالة

ورق ١٧٧

رسالة

ورق ١٧٥

التعريف
بالا

لصنهم

اعلم ان على كل علم صلاح الاملا
ولا تعيش بعلم واحد كلاً
فالعمل لما جنى من كل فاكه
فالسبح في الليل نور سضاه
والشهد يري بادن الخالق جللاً

والاخر

اذا جابت الدنيا عليك فجد بها
على الناس طرا قبل ان تغلب
فلا الجود مغنيها اذا هي اقلت
ولا الشح مبقها اذا هي ولب
وق العن قوله

اذا انت اعطيت الغنائم لم تحب
بنقل الغنائم ما كان حامداً
والاخر

ومن يك ذا فضل فيجمل بنضله
على قومه يستغن عنه ويذم

بسم الله الرحمن الرحيم
والاخر والاول
على العظمى



هذه النسخة المشتملة في أصول الدين
عن النسخة المشتملة في أصول الدين

كتاب مصباح العلوم في معرفة الحى الصوم
بالتعاليق العارفين المصنف المصنف
ومدرك الموحدين سمن الدين احمد بن محمد بن
الرضا ص حراه الله حرا واحسن الله جزاه
محمد بن الهادي امين الله امين

انظر في هذا الكتاب
الكتاب المذكور في
الكتاب المذكور في
الكتاب المذكور في

لولا مداراه على حين اذكركم
لوفرنا السار من على لآخرها
ووضع كفى عليه جن او طارنا
هدد علم بقلب حرق النار

الاول من الزاد
سبحه

الى الله بالاخلاق من الصلوات
واهلك اعداءكم بها عافلون
محتاجين ولو من بعد حى
وقد جازى من الذكر بخير
اما معشر الاسلاف فتووا وبادوا
عليكم بسعوا الله فقيها كما
وقد جازى بان دعاكم
وقولوا لاهل الصلوات

١٠٥٩

في السموات والارض وما بينهما من الحيوانات فان فيها من الغريب
والنظام ما يريد على كل صاعده محكمة في الشاهد من بناء
وكسائه وعمرها فلما الكتاب المحكمة يدل على ان فاعلها عالم
فلا شك ان رب هذه المخلوقات المبلغ من رب الكتاب المحكمة
يجب ان يدل ربها على ان الله تعالى عالم **المسئلة الرابعة**
ان الله تعالى حي وحسنه الى من يحق ان يعلم ويقدر والليل على ان
الله حي انه قادر عالم على ما يدرى بانه واذا ثبت ان الله تعالى عالم
قادر وجب ان يكون حيا الا يرى ان الميت والحاد لا يصح ان يكون قادر
ولا عالين وليس ذلك الا انهما غير حيين وقد ثبت ان الله تعالى
قادر عالم حي وصفه بانه حي **المسئلة الخامسة** ان الله تعالى
سميع بصير وحسنه السمع البصر هو من يحق ان يدرك المستمع ^{المقر}
والبصير على ان الله سميع بصير انه حي لا افع به والبصير على ان
به هي فتاد الالات وذلك لا يجوز الا على من كان جنسا والله تعالى
ليس بجسم على ما ياتي بيانه فثبت ان الله تعالى حي لا افع به واذا ثبت
حي لا افع به وجب ان يكون سمعا بصيرا الا يرى ان الواحد سنا اذا
كان حيا لا افع به لمض من ادراكه المسموع والمبصر فاننا نقنه
انه سميع بصير فثبت ان الله تعالى سميع بصير **المسئلة السادسة**
ان الله تعالى قدير هو الموجد الذي لا اول له لوجوده والليل
على الله تعالى قدير انه قد ثبت انه موجد لا نه اوحد العالم

فلو كان



بطل كان مقدر وما لما اوجده لان المقدم لا يصح منه ايجاد شي وذلك
معلوم عند كل عاقل واذا ثبت ان الله تعالى موجود وجب ان يكون قديرا
لان الله لو كان مجذبا لا يحتاج الى محدث كيان الاحساس لما كانت محدثه
الحادث الى محدث فلو كان الله تعالى يحتاج الى محدث لكان الكلام
في محدثه كالكلام فيه فان ايجاد الى محدث اذ اذ كان الى ما لا يخافه
له وذلك محال وان امها المحال الى محدث لا يحتاج الى محدث فهو
الذي يريد ثبوته من القدم وهو الله تعالى فثبت وجوده الخلة
ان الله تعالى قدير **فصل** **باب** ان الله تعالى قدير
موجود فاما سمي هذه الصفات انه فلا يحتاج في سميها فاعل
ولا الى معان توجب له هذه الصفات والليل على ذلك انه لو لم سمعها
لثابته لا سمع في سميها الى فاعل محله تعالى على هذه الصفات
او محدث له معان توجب له هذه الصفات كما ان الواحد من العالم
سمي هذه الصفات انه او فاعل او جبه ذاته واوحد له
معان اوجب له سائر الصفات هي القدر والعلم والحق ومثبت
ان الله تعالى قدير فلا يحتاج في سمي هذه الصفات الى فاعل ولا الى
مستغنى توجب له هذه الصفات ولا يجوز ان سميها المعان قد ثبت انه
كان يجب ان يكون أمثلا لله تعالى لشاركها له في القديم الذي
يقارن المحدثات وقد ثبت ان الله تعالى لا مثل له فثبت ان الله
تعالى سمي هذه الصفات انه واذا ثبت ذلك وجب ان يكون ثابتا له

فما لم يزل في ما لا يزال ولا يجوز خروجه عن هذه الصفة كمال
من الأحوال لأنه لا يخصص بمعنى سوتفاله تعالى في حال دون حال
المسئلة الثامنة ان الله تعالى لا يشبه شيئا من المحدثات والدليل
على ذلك انه لو اشبهها لوجب ان يكون محدثا مثلها والواجب ان
يكون قديمه مثله لان المحدث لا يجوز ان يكون احدا منها والآخر
موجب ما وقد سئل الله تعالى ولم وان الاشياء سواء بحديثه فلا يجوز
ان يكون مصيها لشي منها **المسئلة التاسعة** ان الله تعالى عني وحقيقته
الغنى هو الحق الذي ليس يحتاج والى ليس على ان الله تعالى غني انه
دست انه حي فلا يحلو اما ان يكون محادا او غنيا فلا يكون ان يكون
محادا لانه لو كان محادا لوجب ان توجد الاشياء المحتاج اليها دفعه
واحدة لعلمه بان له في المحاد ما ينفقه خالصه ولذ كماله وهو
فاذ على المحادها وهو غير مجموع منه فانه لو جدد لا يحال له لاجل
حاجته اليه وفي علمنا بانه توجد الاشياء المحتاج اليها شيئا بعد شي
بداله على انه ما اوجدها حاجته اليها واما اوجبها لمصالح العباد
فثبت ان الله تعالى عني **المسئلة العاشرة** ان الله تعالى لا يرى
بالايمان في الدنيا ولا في الآخرة والدليل على ذلك انه لو رى في حال
في حال من الأحوال لوجب ان يراه الان لان خواصنا سلمه والموضع
من رونه مرتفعه لان المواضع المنفردة من رويه هي البنيان
والغريب المعرطان والرقه والظافه والحجاب الكسوف وان يكون

المري في خلاف جهه المراه وان يكون محله في بعض هذه الاوقات هذا
هو المانع من رونه اللون ولا سكر ان هذه المواضع لا يمنع من رونه الاجسام
والا لوان والله تعالى ليس بحسب ولا لون على ما تقدم بان ذلك وقد
يب ان الله تعالى موجود فلهذا امكننا لوجع ان يرى في حال من الأحوال
لوجب ان يراه الان ولا سكر ان لا يراه الان يجب ان لا يراه في حال
من الأحوال وقد قال تعالى لا يدركه الابصار وهو بصيرك الابصار
وهو اللطيف الخبير يعني تعالى بهذه الآية ان يدركه الابصار
وذلك يستعرق جميع الاوقات فثبت بهذه الحجة انه لا يجوز ان يرى
بالابصار في الدنيا ولا في الآخرة **المسئلة العاشرة** ان الله
واحد لا ما في محله مشاركه في العلم والاهليه وحقيقه الواحد هو
المعبر صفا لاهليه وهي كونه قادرا على جميع اجناس المقبولات
عالم بجميع اعيان المعلومات حيا قديما والدليل على ان الله تعالى
واحد انه لو كان معه ديم بان يشاركه في هذه الصفا التي هي مدنا
فكرها لوجب ان يكون مثله تعالى ولو كان له مثل ثم قدر ان
احدها اراد اتحاد جسم محرك و اراد احدها اتحاد ساكن لم يحل
المحال اما ان يوجد ما اراده معا فيكون الجسم محركا ساكنا في حاله
واحدة وذلك محال واما ان لا يوجد ما اراده فيملوا الجسم من الحركة
في السكون معا وذلك محال وهم يدل على غير هذا ذلك محال
واما ان يوجد مراد احدها ولا يوجد مراد الاخر في ذلك يدل على

عجزة من حيث لا يوجبها الزادة وذلك بحال وقد ادا الى هذه الحجة
القول بالعدم الثاني يجب العصا بفساده وذلك على ذلك قوله تعالى
قل هو الله احد وقوله تعالى وما من اله الا الله واخذوا من الله تعالى
انه لا اله غيره وحسنه تعالى ان يكون ضربا من هذه المعاني
الممكن معرفة من التوحيد **واما مسائل العقل فهي عشر**
المسألة الاولى ان الله عبد حكيم وحسنه العقل الحكيم هو الذي
لا يعمل الصنع كالظم والقبح والكذب ولا يحل بالواجب واما الله تعالى
حسنه والبذل على ان الله تعالى عبد انه قد يدرك الله تعالى عالم
الصانع وعنى من فعلها وعن الاخلال بالواجب فانه لا يعمل الصنع على
الواجب وهذا معلوم في الساهد عند كل عاقل واذا احسان الله
اعلم العمل بالصنع الصانع واحسن الاضياء عن فعلها وجب ان لا يعمل
شيئا منها ومن ان الله تعالى عبد حكيم **المسألة الثانية** الاخلال
العباد بحسنها وقبحها منهم لاسر الله تعالى والدليل على ذلك انها
لو كانت من الله لم يحسن منهم شيئا ولا يفسد منهم فلما علمنا ان الله
تعالى قد امرهم بالطاعة ومهاهم عن المعاصي دل ذلك على ان
افعالهم منهم لاسر الله تعالى وقد اضاف الله تعالى افعال الخبيثين
اليهم في كتابه الكريم فقال تعالى يفعلون ما لا يفعلون وقال
حرأما كانوا يفعلون وقال هذ يحرفون الا ما كنتم تكذبون وقال هم
ويعلمون افكاف بل ذلك على انها منهم لاسر الله تعالى **المسألة الثالثة**

ان الله تعالى لا ينبغي احدا الا بخله ولا يحاقبه الا بفضله والدليل
ان المجازاة بالسوابل لا تسهمه يكون فيها من حيث انه يكون تعظيما
وهو لا يستحق ولا يسكن ان يعظم من لا يسع المعظم قبح عند كل عاقل
وكذلك فان المجازاة بالعتا لم لا تسهمه يكون فيها من حيث انه يكون
ظيما ولا يسكن ان الظلم قبح وقد يدرك الله تعالى لا يعمل العنع فينب
انه لا ينبغي احدا الا بخله ولا يعظم الا بفضله قال تعالى ولا تزر
وازره وذراجره وان لمسر الا شيئا الا ما شئنا **المسألة الرابعة**
ان الله تعالى لا ينبغي بالمعاصي والدليل على ذلك ان لم يطره القضاء
فيسر كره من ملائكة معان احدها المعنى قال الله تعالى فمما يفتح
بمروا في نوسن معناه اتم حلقهم بانها معنى الاسواق بحال
وقضى ريك ان لا يعبد الا اياه مصاه امر ان لا يعبدوا الا اياه
قالها معنى الاخبار قال تعالى وقضى ريك الى بني اسرائيل في الكتاب
لنفسون في الارض من بين معصاة اخبرنا بحالهم فلا يجوز ان يكون
من المعاصي بمصا الله معنى الخلق لانه لو خلقها منهم لم يحسن منه
لقد يعاصيهم ولا يجوز ان يكون معصايه بحال لا يراه فاحسنه والله
يعال لا يامر بالمعصية وقد قال تعالى ان الله لا يامر بالمعصية العول
على الله ما لا يعلمون وقال تعالى والله يعلم الحق ولا يسكن
المعاصي باطل فلا يجوز ان يكون من قضايه بحال **المسألة الخامسة**
ان الله تعالى لا يكلما خبا من عباده ما لا يطيقه والدليل على ذلك

ان تكلف ما لا يطاق قبح عبد كل عاقل وقد ثبت ان الله تعالى لا يفعل
 العجيب على ما يعدم بانه وقد قال تعالى لا تكلف الله نفسا الا شحها
 والوسع دون البطاقة فثبت ان الله تعالى لا يكلف احدا من عباده
 ما لا يطيقه **المسئلة السابعة** ان جميع الامراض والمقاييس على الله
 تعالى انما محدثه لا يحد من حمله الاعراض الضرورية وقد بينا ان هذه
 الاعراض محدثه فاذا ثبت ان هذه الاعراض محدثه فلا بد لها من
 محدث وهو الله تعالى لانه لا يقدر على فعل الاعراض الضرورية الا الله
 واذا ثبت ان الله تعالى لا يكون حكيم صوابا لانه قد ثبت ان
 الله تعالى حكيم والحكم لا يفعل الا الحكمة والصواب ولا بد منها
 من العوض والاعذار والا كانت قبيحة وبطل على سبب العوض
 فوالله الذي علمهم سبب اهل البلايا الاخر كان الله تعالى ادهم بلاء
 اعظم مما اعد لهم في الاجرة وبطل على سبب الاعذار هذه
 الامراض قول الله تعالى اولادهم لنفنون في كل عام مرة
 او من هم لا يموتون ولا هم يدركون والمراد بالمسألة المذكورة في
 الآية الاستحسان بعد الامراض وعلاها فاحذر ان الله تعالى يحلهم
 بها وان عرضه ان يموتوا او يدركوا **المسئلة الثامنة** والله
 تعالى لا يريد شيئا من معاصي العباد ولا مرضاها ولا حجبها والليل
 على ذلك ان الله تعالى لو اراد شيئا منها لما خسن منه ان يحذرهم
 عليها كما انه لما اراد منهم الطاعة لم يجز ان الله تعالى لا يحل شيئا من

الحرم

الحسن منه ان يعد بهم على فعلها بل وجب عليه تعالى ان يشهد على
 فعلهم الطاعات لما بينا انه تعالى لا يعمل شيئا من الواجبات وقد قال تعالى
 وما الله يريد ظلما للعباد وقال تعالى واسه لا يحب الفساد **المسئلة**
التاسعة ان القرآن الذي بيننا كلام الله والليل على ذلك ان القرآن
 ضروري من دين الله صلعم انه يكون محورا في القرآن الذي جاء به كلام
 الله تعالى وانه ليس بكلام له ولا يحترق الا بالصدق على ما بينه وقد
 قال تعالى وان احب من المشركين اسماكم فاجره حتى يسع كلام الله ولا شك
 ان الذي سمعه المشرك من النبي صلعم هو هذا الذي بينا والذي
 نقلوه **المسئلة العاشرة** ان القرآن محدث عار قدوم والليل على ذلك
 انه مرتب مطوم بوجد بعضه في اثر البعض وذلك معلوم ضروري فان
 قوله تعالى الحمد لله رب العالمين خروف قد تقدم بعضها على بعض
 وما بعده عرر وجب ان يكون محدثا لان المقدم لا يجوز ان يتقدم عليه
 عرر وبطل على ذلك قول الله تعالى ما ياتهم من غيرهم محدث
 الا استحقق وهم ملعون فوصف الله الذي كره هو القرآن انه محدث
 وانما ثبت انه محدث فلا شك ان الله تعالى هو الذي اخبره لانه
 كلامه والكلام فعل المكلّم فثبت بهذه الحجة ان القرآن محدث
المسئلة العاشرة ان محمدا صلعم نبي صادق والليل على ذلك
 ان الحجر الذي هو القرآن قد ظهر على يد عيسى دعوى النبوة وقد
 معلوم ضروري عند كل من بحث احبار النبي صلعم فانه يعلم ان محمدا

صلحهم جأ بالمران وتعدا العرب المن من هم النهاية في النضامات
نقله ادعوا فوا صدقه فما ادعاه ولا شك ان العرب لم تاتوا الى
عما ادعاهم به صلحهم بل عدوا الى محاربتهم لما لم يدرى على معارضة
نفس ان المران محرم فدا طهره الله على يد صلحهم واذا انفسه
صدق محرم صلحهم فما ادعاه من النبوة لانه لو كان كاذبا لما صدقه
بالبحر الذي هو المران لان ذلك يكون نصرا للكاف ودلك يوحى
والله تعالى لا يفعل المصالح لما تصدم سان ذلك في اول مسائل القبول
فمن هذا الوجه قوله صلحهم وروى علينا بصدقته فما اخبر
من سوء خلقه من الانبياء عليهم ومبايعته فيما حبا به من الاحكام
فمن حمله مسائل القبول **مسألة** واما مسائل الوعد والوعود **مسألة**
مسائل **المسألة الاولى** ان من وعد الله تعالى بالسوء من المؤمنين
فانه متى مات على ايمانه صار الى الجنة ومجدي فيها خلودا اياما
توامد لا يقطع **المسألة الثانية** ان من وعد الله بالعقاص من الكفار
فانه متى مات مصرا على كفره صار الى النار لا محالة ومجدي فيها خلودا
دايما في عذاب دائم والبدليل على صحة ما ذهبنا اليه في هاتين المسائلين
ان المصالح من ضرور من دين النبي صلحهم انه كان يدعو الخلق الى طاعة
واعتصم على دين الجنة التي عندها السموات والارض اعترف للمؤمنين
ويعود من مخالفة وكبر ما عتبه به بالظان التي وقودها الناس في المحار
اعترف للكافرين وقد قلنا انه صلحهم لا يندس الا الحق ولا يحذر الا المصداق

فصح مذهبنا اليه في هاتين المسائلين **المسألة الثالثة** ان من وعد الله
بالعقاص من المصالح فانه متى مات مصرا على فسقه فانه يدخله النار
وتجدي فيها خلودا دائما والبدليل على ذلك قول الله تعالى ومن عصي الله
ودسوله فان لم يارحمهم خالدا فيها ولا سكا ان الفاسق من جنس من
عصى الله تعالى يوجب ان يدخل النار بخلده فيها لان الله لا يغير الا ما يشاء
ومن قال تعالى ما صدق القول لبيكي وما انا بظلام للعبيد **المسألة**
المسألة الرابعة ان اصحاب الكفار من هذه الامة كشارب الخمر والمراي وما
غيره كرها يسمون فاسقا ولا يسمون كفارا كما يقول الجراح ايم
لو كانوا كفارا لما حاربهم فيهم في مقام المسلمين ولا مناكرهم ولا
يوار سبهم فلما علمنا ان ذلك جاز كله دل ذلك على انه لا يجوز ان يسموا
كفارا ولا يجوز ان يسموا سواسين لان المؤمن في الدنيا ليس
كذلك بدرجة يعظمه والفاسق لا يجوز مديته ولا يعطيه ولا يجوز
يسموا سواسين بل يبق الا ان يسموا فاسقا ولا يجوز ان يطلو عليهم اسم
الكفر ولا اسم الايمان **المسألة الخامسة** ان سماعه محرم صلحهم
يوم الامة لا يكون الا لمن يدخل الجنة فيرى يرضى الله بها فعيما
الى يعطيهم وسروا الى سرورهم والبدليل على ذلك قوله الله تعالى
والظالمين من رحمهم ولا يسمع بطاع ولا سكا ان الفاسق ظالم بل لا خلا
في ايمه محرم ولا يجوز ان يسمع النبي صلحهم لاحد من المصالح فانما المصالح
ان يسمع لهم لم يبق سماعه صلحهم الا ليقين ووراءه تعالى ما للظالمين

من اخص

من الصوابه **المسألة الثامنة** ان الامام بعد علي بن ابي طالب هو الحسن بن علي بن ابي طالب
السادسة ان الامام بعد الحسن بن علي بن ابي طالب هو علي بن ابي طالب
 صحة ما ذهبنا اليه في هذا من المسلمين قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 انما اوتوا هذا والوجه احسن منها وهذا الخبر يدل على ان الامام هو علي بن ابي طالب
 الا اننا اخرجنا رمان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ورواهما الله تعالى في كتابه فانه اجمع على
 انه لهما ولا يخرجهما اثنان من النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكان ذلك ايضا على ما اخرجنا من رمان
 انما الامام هو علي بن ابي طالب ولا يخرجهما اثنان من النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 ما لا يخاف من ما عدا ذلك من الخبرين
 عليهما السلام على هذا الذي رتبناه وانما احسن هذا الامر من احدهما
 كونه ورواهما الله تعالى في كتابه فانه اجمع على
 عليهما السلام وهو جامع لمصداق الامامه التي هي العلم بما يحل اليه الامه في امور
 دينها والوعظ بما يحرم الله عليه والمصلح في الدين حيث يكون افضل احق
 او من جملة افاضتهم والحق الموضح الحق في مواضعها التي امر الله بها
 والسياسة حيث يكون معه من قوة الطلب ما يصح معه الجهاد اعتبارا لله
 والمؤمن على يد الامه حيث يكون سلما في دينه من الاقامه المانع له
 القيام كالحماة وغيره ويجب ان يكون معه من جوده الرأي وحسن التدبير
 ما يصلح ان ينعز في المشورة والرأي السديد ولا خلاف في الامه الى الاما
 ان يجمع هذه الخصال في مكاتب ودعا الخلق الى طاعته الله تعالى ويجب
 اجابته بدعوتهم والجهاد معه والبدليل على ذلك قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم

واعلموا ان الله لم يبعها كنه الله على سيرة في نار جهنم ولما احضرنا
 الامامة في اولاد الحسن عليهما السلام لان الله قد اجمع على جوار الامام
 فيهم بعد بطلان قول اهل البص وهم الامامية على جماعه من اولاد الحسن
 ولو كان ما ادعوا من البص حجة لوجب ان يكون ظاهرا مشهورا عند جميع
 المسلمين فاما لم يكن معلوما ووجب فيه من ان الله اجمع على جوارها
 فيهم واختلف في سواهم فبذلك للعترة ان الامامة جازية في جميع مرتب
 وقالت الخوارج انها جازية في جميع الناس ولا شك ان اولاد الحسن عليهما السلام
 من خيار الناس ومن خيار مرتب وقد احدثنا ما اجمع عليه الامامية وكننا
 ما اختلفوا فيه لانه لا دليل لهم عليه واجماع الامامية حجة واجبه الاساع
 لقول النبي صلى الله عليه وسلم اني على ضلالة واذالم يجمع على ضلاله كان
 ما اجمع عليه هو الحق والحق وقد اجمعت الامامية على جوار الامامة في
 اولاد الحسن عليهما السلام **فقد** جملة من يصر من كل مذهب في
 وسر اديها ولا يجوز له ان يطلب فيها لان المصلحة في اصول الدين
 قسح وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من اخذ دينه عن البكر في الله والمدير
 لكتابه والمفهم لستين الت الروايتي ولم ترك ومن اخذ دينه عن
 افواه الرجال وقلدهم فيه ذهب به يد الرجال من دين الى سمال
 وكان من دين الله على اعظم زوال **وقد** صدق صلحهم لان المكلف اذا
 قلب في دينه امامان يذهب به من طريق النجاة التي هي له احوال الدين
 الى طريق الهلاك التي هي له احوال السال في كل مكلف ان سطر في حجة
 دينه لان النبي صلى الله عليه وسلم يقول من ردى في الدين نظر في يوم القيمة خطره يسأل
 ان جعلنا من الذين سمعوا القول فسمعوا احسنه اولئك الذين
 هداهم الله واولئك هم اولياي **م**

في ذلك كتابه على صفة
 هذا الكتاب في بيان الحق
 من لم يسمع الا في
 من قال بغيره والفت



11

[illegible]

اجد ما اصابنا حتى شكلنا لغير رؤسها وروعا ان معطياهم كرم
 الصواكب لها بحسب رتب يعظم المحرم لنا رتبها بالتمرد والابن
 عند الصنع في العرب عروني في ملك سابور **مسئله** كان العرب
 على اديان منهم من هو على دين سعيب كالحارب بن كعب بن عروس بن
 واسيد بن خزيمه ولم ين من ومنهم من فهو كعب بن حارث وكعبه
 ومنهم من نصر كرسعه وعشاه وبعض قضاغه ومنهم من لم يحسن كني
 لميم ومنهم من توبدق كالكرد بن عروشه ومنهم من عتف كعبد المطلب
 ورب بن عروشه بن فليل وقس بن ساعده وعامر بن الطرب وغيرهم
 وعاصه العرب ثلث فرق فرقته بقر بالله والبعث وسكر البعث
 وتعبد الاصنام لغيرهم الى الله وفرقه بقر بالله وسكر البعث
 وفرقه اكبر الخالق والبعث **مسئله** واصل الهند فرق بر
 قنرون بالله ومحمد ون الرسل وبخرية وتنويه **ق** هم
احسان اوحى نبع وسعون مله مبداه على اربع مله مله
 الصانع والرسل والنباب والعباد مله مغي ذلك كله ومله است
 الخالق والنباب والعباد وبعث الرسل مله لقول بالتناسخ وبعث
 لهم شرائع وصلوه ومجا ولايا كالون المقر وعسلون ببولها
مسئله وقد قال بالناسخ بعض الكفار وبعض من بعد الاسلام
 كالروافض وعوامان الروح سفل في الهياكل فامثال سفلو والفا
 الى صميمه يتالم وانكروا البعث الى غير ذلك **مسئله** والكتابين

نصارى

نصارى ويهود والصارى يعقوبه وسبطونه وصليبه ابقوا
 على ان الله جوهز واحد مله اقايم اقنوم الاب واقنوم الابن
 واقنوم روح القدس وان الابن هو الكلمة والروح هو الحيوان والذ
 هو القديم الى المكم وان الاقام ستمه في الجوهره ويحلفه في
 الاقنوميه والنبوه لست من السبل كتوليد الكلمة من العقل
 والحرم من النار والاقنوم من الشين والسماوان الابن اجد بالمتح
 وان يحسن المتح ظهر للناس وصلبهم اختلفوا صروبا من الخلاف
مسئله وفي اليهود من شبه موسى والنفوا على نبوة موسى وهرود
 ونوش وارهم ونوح وادم وعلى اسمائهم بعد موسى وسبعه كتابا
 بعد البوراء الا السامريه فنفا نبوة موسى وهرود ونوش وبقوا
 على انكار المستح الا فرقته يستره وانكار بيننا **مسئله** صلح
 ومن بعدهم ارسل الى العرب بخاصه وانفقوا على تاسيد سر
 موسى واحلفوا في جوانب الشرايع اختلافا كبرا **السر**
الاسلاميه **مسئله** في الاثر عنه صلحهم وسعد مرق امي الى ثلث
 وسبعين فرقته للبر رواء **ع** عودايس وعم قادي ولقبه
 الامه بالقبول وسمن اكر هذه المرق في اشأهذه المعبديه
 بعد ما **مسئله** **ق** فرق الامه ست الشيعه والحوارج والمعتزله
 والرجيه والعاصه والحشويه ملت ابدخل الحري في المرجيه اذ هم
 مرجيه وعبره عبرها سابعه **مسئله** وكان الناس عده صلح

25

اشارة الى كبر العلم وطلع الشمس من المغرب خروج الاسام والافان والنبوة
 قوله من السابق على عليه معرف نواطين الاسيار طابع الاجتناب
 والصامه مقام الامام والمعاد عود كل شي الى اصله من الطابع الاربع
 واوجوا صلا ما حوت به الرسل ويعرفه باطنه ورسولاته وخطواته
 الطلوات اساره الى اسيا والحسابه اطفا والعم الى عواضله ويحذرك
مسألة والمواضع مستوفى السرا والمروية والمحكمة ورسول ذلك
 والمارة للحر ولا يرضون به ويجمعهم اكنار ملي و **مسألة** ومن الى كبري
 واصولهم فهم حسن الاراقة مستوفى الى اني رايت ما في الاراق
 والاباصه الى عدله من يحيى من اباض والمصغرة الى راد الاضطر
 والمهسية الى اي يهتس والحدبات الى تحبه من عاصم يستغوا وانشا
 من هم عبد المحكم عدله من الكوي وعبد الله من رهب وقاربا
 عليا عليهم ولهم وقايح في المواضع واكرم من هم في الحر والوقل
 ومنهم من مصمهم الوعد وابوالقينا وعدوها **مسألة**
 والمجهر من مجوز وقدره ويحس ولا يرضون بها بل يستوفى بالسنبة
 ويصح من هم القول بحلق الابعال واردة المعاصي وعدت من نشا
 من عر ذنب وان فعله تعالى لا تعرض وانه لا يبع منه شي وان
 الصانع مضايه ودره الى عر ذلك ثم اقرقوا فالصراية اصحاب
 صرا ورموز احصوا بانه تعالى ترك في الاخرة بحاشته شادسته
 بان الحبس اصراس مجتعة وان الاستطاعة بعض المستطاع في كبريه

واصحاب جسيم من صفوان معروا بان لا فعل للعبد بل هو كالسحر ونا
 الحنة والناظر وان الامان المعرفة ما التجار به مستوفى الى الحسن
 ومن هم التجار معروا بانهم الروية واسات حلوا العراف والمول بالبدل
 وعار ذلك فالصلاية اصحاب عبد الله بن ابي سعيد الكلاب لم **مسألة**
 تكليف ما لا يطاق وان لزمهم من المول بمنازقة المدة للقدور
 والاسعيرة اصحاب الى الحسن عروى الى بشر الاشرك كالكلامة
 لكن صرحوا بكلف ما لا يطاق وان الله تعالى متموع وقدم قدره
 وعلمه وحقيقته ويحسوا ثابوا الكمان ولعرب الانبياء والمكره
 اصحاب بكره محمد الواحد احصوا بان الطنق لا يالم فان امامه
 لا يصوروه نصا جليا والكراميه اصحاب محمد بن كرام وهم ذروا جعوا
 بين الخير والسيئة وسعوا بكلف ما لا يطاق ومقارنه المدة وظهر
 من هذا المحر في ايام الطلا صر به بسا نور ولم يكن راحتي ولي محمود
 ومن كبارهم ضمن المرد وروفت محمد بن عيسى والمكلا منى والتجار
 وعيراد والمكرى وعدهم **مسألة** والمرجيه سميت بذلك لتركهم
 المصلح لوعبد المساق وذلك هو جامع من هم من قطع بسلامه
 العاصي وليس يرح ومنهم عدليه وحريه ومن المرجيه من **مسألة**
 سعد بن حيدر وعاد من علمه ومن المعوا **مسألة** ومن المكلف محمد بن **مسألة**
 والصالح والخالدي والبوشرو عيلان والمحمدين حبيبا رجي **مسألة**
مسألة والحسوية لا من هب لهم مفردا واحدا على الخبر والتشبيه

عشرون والخوارج عشرون والمعمرون والرحمة والرحمة
 هم الباطنة والخلوية والباله والسعدون هم الرديه وهو الناجية
 اما الزاوية فهم السجانية اصحاب عبد الله ربه ان عليا الها فناء
 الى الملبان ورغم اصحابه ان عليا علم في السما وان الود صوته والبرق
 والحا عليه اصحاب الى كامل كفر العجايب وركم سعد علي وكفر عليا
 طلب حقه والبيان اصحاب من ربه ان المسمى الذي مال الالهية
 وفي ولد هم ابداعها لنفسه والمعمرون اصحاب المعزة من عبد الهي
 الذي وصفا له بالاعضا والخوارج على مال خروف الهيا والحاخيه
 اصحاب محو ذى الجناحين كمعرون بالعم والحنه والبار وسجلون
 جميع المخرقات والمصوره اصحاب منصور الهي برعون ان عليا علم
 هو الكسف الساقط من السما والخطا بيه اصحاب الى الخطا الاسدي
 رغم ان الالهية لمعمر الصادق هم ابداعها لنفسه والخرابيه مفسون
 الى ريس لهم مسمى عرابا رعبوا ان حيدر بل علي في الزرك على التمام
 وانما كان مفسونا الى على علم والذم ميه الذي ذموا محبا صلعم وهو
 ان عليا ارسله ليدعوا اليه فربما الى نفسه والهشاميه اصحاب
 من الحكم الزيدني والمسرط في الجسم والتشبيه رغم ان الله سر
 همه اشبار والهشاميه الاخرى اصحاب هشام رسالم الخوارق
 رغم ان الله مجوق اعلاه واسفله معصيت تعالى الله عن ذلك والزراية
 اصحاب رزان من اعدت قال محدث صفاته والندرة والعلم والحق

وسا وصفاة والوسية اصحاب لوس الذي رغم ان المليك تمل
 ربحا والسيطانية اصحاب سلطان الطاق رغم انه لا يعلم ساحر يكون
 والزاميه اصحاب رزام قوم من روافد جراسان طهر في امام الى مسلم
 الحراساني فالواين هب الخلوليه والموضه رعبوا ان الله حلي محمد
 وروى الله الخلول في الدنيا كلها والبداحيه رعبوا ان الله حلي محمد
 البذا والكسامة اصحاب كيشان رعبت ان الامام بعد الحسن علم
 محمد رعي الحسينيه وادعوا انه المهدي وانه لا موت الى احرارهم
 ومهم كثير غزوه وله شعري هذا المعنى ثم اذرقوا فرقا والناوويه
 ميسلون الى اني ناووس ريس لهم رعبوا ان جعفر محمد حي لم يحي
 ملك الارض وانه المهدي والباركية ميسلون الى ريس لهم تسمى المساركة
 وقد قدسنا اصول فرقهم واما الخوارج فهم الارافه اصحابا الى اشد
 ما مع من الارافه فالواخوان قيد صبيان محالهم وسابهم واسقاط
 الرحم عن الراي اذ ليس في المران وحد عرف المحسن لا المحسنات
 ومحمد رعبه من يعلم الله انه كبروا وقد كثر والحداب كثر على
 الحسي مال الاصرار على الصعر شرك لا فعل الكفرة اذ لم يقر
 والصعريه اصحاب ربا من الاصفه لعمرو وابان السقيه واجبه في الق
 دون العدل وان فاعل الكفر لا يسكن امرا ولا مشركا بل انيا او نحو
 وما لاحد منه كبرك الصلو كسروا ان حسي الصدقات بار الله بهم
 واخذ والمؤمنيه اصحاب ميمونهم كالمجاريه الا انهم عدلهم ومجرون

ميسون
 الالهية
 وهو كان
 ميسون

كثير

كلح سائت السائت وسائ السعن وسائ اولاد الاخوة والاخوان والحرية
يسولون الى رجل بماله له خبر من اوردتهم كالمعوية الا انهم يقولون
الطنان بما نسيم في النار والشقيبة اصحاب سعت رعد وهم كالحجارة
الا انهم يحسن والحاربية اصحاب قاتن من علي وهم على مولا الشقيبة
الا انهم سوفون في علي علم والبيانية من لا باصة وحل خاص
والاعلوية قوم منهم رعدوا ان من علم الله معطل سايه
فليس عالما به ويقول بقاربه المدة المقرب واما حافية والجهولية
رعدوا ان من عرف الله معطل سايه فليس جاهلا به ويقولون بحلق
الاعمال والصلية اصحاب عمن بن الى الصلوة يقولون اذا سلم الرجل
فولسائه ومن ينام اطفاله حتى يخلعوا فسلوا اذا لا اسلام لطفل حتى يركب
والاخفسيه اصحاب الاحسن ليس وهم كالحجارة الا انهم لا يسيرون من
الاطنان ولا من اهل المقية والشيبه اصحاب شمس سله الحارجي
مقات منه الحوارج لا عانه ابا سلم ومما اخص به قوله الى الله لا يعلم
شيئا حتى يحلق لنفسه علما فان الاميا لما علم عند جد وبها وهو حفي في
الجبر والرشيد به اصحاب رجل بماله له ربيد لغرد واما ان او حواها
سعي العيون والانهار تصف العشره من منهم النعاليه من الحوارج
والخفسيه اصحاب خمس الى مقدم قالوا الحوارج المحكم دون عزم
من صائر فرق الحوارج والمكرومية اصحابا الى مكروم كمر واثار كالمق
لا لركها بل لحرمله بانه وكن كسائر الكماز وهم اهل الموافاة

والحجارة

٦

والحجارة وهم اصحاب عبد الكريم بن محمد ولوحون دقا المظلم اذا
بلغ والبراه منه قبل ذلك حتى يدعى الى الاسلام والاباضيه اصحاب عبد
ركن بن اباض المسمى يقولون من خالفهم من اهل القبلة كما فرع من ترك
محل من الحكة الى غير ذلك **ق** ولم يمت ابن ابا من حتى رجع عن قوله
الى الامير الى ولحقه الا بعصه اصحابه والبريه اصحاب ريد الى شيبه
رعدوا انه تعالى سمع رجلا من الغم يقول عليه كذا ما كتب في السماء
جله واحده والبيسيه اصحاب الى بيوت هيفم حان يقولون للسكر
من كل سراب خلال الاصل موضوع عن سكر منه وكن اما فعل حال سكر
منه الى غير ذلك واحول فرقهم من قد منا واما المحمر وهم الاشعره
اصحاب عروس الى بشر الاسعوي وهم اموي المحمر واكرهم واكرهم
اسما ما وقد تابعهم من المهاجرين المحرم عبد الملك والعزالي وابن
الزاري والولكر الباقلاي والنجاره وهم الان بناحيه الزري فرق
منهم البرغوثيه اصحاب محرم رعدوا والبرغوثيه والبرغوثيه
والكراميه وهم بحسبه بحراسان فرعان طرايفه وحائنه ولهم
اعاويل مصطبريه والجهيمه اصحاب جهم بن صفوان **ق** ريد
لنوع عن صولا كالضراره اصحاب صراس عزم واخصوا بان الله تعالى
يرى بحاسه سادسه والكلامه اصحاب عبد الله بن كلاب والبريه
وعد من مصطبريه فرق المحمر انصافا على المحمر واخصوا في عايل
الحرور الكبر بعضهم بقضا واما المرجيه مد جعلها كستار لم يذكر

اعيانهم **ق** مرقه رعت ان ايات الله الوعيد خاصه لشتم المحرم
ذون من نعله محمل للحرم وقره لعل بالاستشاق في الفساق
لجوان لم اعف وان لم يظهر الراي مثلا وقره كور الحصى في الامر
كالوعد فمحور ان يكون الامر العام لبعض دون بعض فلا يكون ذلك
المعنى عاميا لعدم الامثال فلا يدخل في الوعيد وقره كور ان يعمو
عن بعض ولا يعمو عن هو مثل صفته وقره مع ذلك وقره بطلت
تعمران ما دون الكفر وهم المتألميه **و** وهذه بعد من الرحيه
وان عدها بعض الناس منهم لكن المرحي من لم يطع **و** اما للقره
لم يقاتلهم **الاي** بعد ان احاطهم ونحن نذكر ما ذكر **ق**
العلامه اصحاب علان والواصله اصحاب راحل والمعمريه وم
اصحاب المعمري والمعمريه اصحاب **د** م الاحشيد بنه اصحاب ابن
الاحشيد والعلويه اصحاب الى على والشهيد اصحاب الى هاسم
واصحاب المطام واصحاب معبر واصحاب هشام الفولبي واصحاب
بشرى القنبر واصحاب ثامه بن الاشرف واصحاب الماحظ كل من
هو لا يصر ولا يخاله ولم يزل بها عن حكاها الممالا وتعي سرح
الحسين **ق** والاقرب ان المعبره لا يرد على هذه البلاد من فوق
البلد والسبعون بالسبع المرق التي سرق في قولنا وقره عن مشهور
ومن ثم لم يظهر ذلكهم منهم وفيه السبعون من عده من اهل
بصرى بالبحر وان كان لنا عليه نظير **و** اما الباطيه فمذكر ذكرهم

وكذلك

وكذلك الزنديه **و** اما الخلوليه فهم قوم رعون ان البارى تعالى
في بعض الصور تعالى الله عن ذلك **مسئله** وقد صرح صلعم بانها
ها لكه الاقره واحد يخلق ربيع شبعه هذا الحديث ان اسلى قلبه
وعيا ولم يصر حذر رهبا وندهل الى منزله المحول والتقى ان يهديه
سئل الرشاد **ص** واعلم ان لاهلاك في المسائل الاحكاميه قطعا
او المخالف فيها متعيب عبد الصوب مخفوعه عبد المحطى **الامر**
بعدم به فنعين ان مخافه الهلكه موضعها الاعصار **مسئله** ودليل
كون الزنديه هي المرقه الناجيه امران عملي وتقلي اما العملي فتقوا
بالعبد والوحيد ويرى بها عن الحر والشبيه وسدس ان ذلك هو
المقى عملا واما العملي فاحص من بعد به من قدما على اهل البيت عليهم
سلم لم يور عن احد منهم جبر ولا شبيهه وبصر بحالهم بالعبد مشهور
وقد صرح صلعم بنجاه مسعهم في ايات كسر لو اردت في معنى اخذ
تكان توامر مقتويا منها حديث الضا وهو في الصحح ومنها قوله
صلعم اني تارك فيكم السطر الحر وهو في الصحح ومنها اهل بيتي
كسونه لوح الحر ونظارها كسر وكفى بن كذب ليل على محه اصعكم
وانه المرحى عبد الله ثم ان عمدها اخطو للقطع بعدم الدم عليها
في موضع القطع بهلكه المحطى وان قدر الحق مع مخالفتها اذ هو اما
مخلفه نواحي او محتر على ما احتر عليه ولا ثالث اذ المسه والنسب
للزنديه بحر غالبا ولا قطع بهلكه المحطى في عقيدته غير ذلك ما لم يرد

ثم ذكر حج الخضر لآخر لئلا يخلط من ثم حوى الاولى ١٠٠

تصحیح العقاید

مولانا احمد المومنان

المهدي العلي
الحجري

صلواته عليه بافقا من البحار الخ

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الوحي

مسألة اتفق المسلمون على حدوث العالم الدهري
ولقد ميزنا لم يخل من الاعراض المحدث ولم يتقدمها فلم يحدث
ونقره باصول اربعة **الاول** ان في الجسم عرضا غير الاصم ويخص
الفرد **قلت** تحدثت الكايسة عليه مع حوزان لا تحدث فلا بد من
مؤثر فيها واللم يكن بالحدث داوياً وهو افعال الجسم او الفاعل
او عدم معنى ووجوده اذ لا يتخلل سواها ليس للجسم اذ قد كان
موجوداً قبل وجودها تحدثها ولا الفاعل اذ قدرته على صفة الذات
تابع للقدرة عليها دليله الكلام حيث قدرنا عليه قدرنا على صفاته
من كونها احوالاً وحيث لا فلا ككلام الغير فلا عدم معنى
اذا لا خصاص له والا لزم كون الجسم متحركاً لعدم السكون ساكناً لعدم
الحركة فلم يبق الا وجود معنى **الثاني** ان تلك الاعراض محدثة
بعض الفلاسفة قديمية **قلت** متى لمحرك الجسم عدم السكون
اذا لو كان باقياً لاوجب انتقال الغرض بحاله فتعين العدم والعدم
لا يعبر اذ هو قديم لذاته والذات باقية **الثالث** ان الجسم لم
يخل من الغرض ولقد تقدم بعض الفلاسفة بل اصله جوهراً

من
غير متعين من الاعراض فيها فلما اخل احداهما في الاخر تغيرا لهما **الاول**
قلت لا يوجد جوهراً لا متغيراً ولا متغيراً الا كما يتاكد لما امر
الرابع ان ملازمة متايداتها فستلزم حدوثه بن الراوي
بل يحدث في كذا وقت قبله حادث الى ما لا يتايد في هي محدث
وللجسم قديم **قلت** اذا علمنا ان لم يسبقها شيء محدث له لم يحدث
ك الغوم **مسألة** واذا ثبت حدوثه ايجاج الى حدوثه كاحتياج
افعالنا المتناهي الحد ونحوها اذ لا يتخلل في عدمها ولا بقاها **الاول**
والعلم يكون المحدث لا بد له من محدث استدلاله **ق** باضروا
قلت اذا اشرك العقل فيه وقامه يقول لا يحدث للموتى واثبت
محدثاً لا يحدث له وعوام المحدث يقرن بحدوث الدجاجة والبضعة
ولا تثبتون لها محدث ولا تأخذ الحليمة العلم بعد الحدث الى العكس
في المحدث **والثاني** لا اذا علم الموتى العلم بالقادرية مكتسب
ق بل يدعي **الثاني** وتقول المشرك فيه بالطبع وغيره
مسألة لا يقع من جسم اجداث جسم المفوضه
فالناطية العالم فعل احد شجيم غير الباري **قلت** اذن لصح
منا ولو جوهراً بقدره لقدمه فينا لجزءنا نعلمه الجمع بين الضدين
وجعل القديم محدثاً لذلك **مسألة** لا تأين النجوم

بخلاف العالم قبل الوقت الذي اوجبه فيه **ق** لا اذ لا يتلحقه من واعي
 الحكمة **قلنا** القديم يتقدم المحدث بتقدير ما لا يخفى انه من الاوقات
 وهو قادر في جميعها فيصح منه الفعل **مسألة** وهو قادر على ما
 لا يعلم انه لا يكون **د** والنظام والاسوارى وبعض المجزئة **قلنا**
 من جنس المقدور ومن قدر على شئ قدر على جميع ذلك **فزع**
 فلو قدرنا وجود ما علم الله انه لا يوجد هل يكشف عن الجهل
هـ اجيل السؤال فلا يخاف بلا ولا نعلم اذا بما يجب نفس اصلا
 قد قدر فيقال لا يقدر المقدور بل ينبع التقدير قد مر انه علم انه لا يوجد
قلنا خلاى الفرض **مسألة** لا يوجب ان يعلم الله من وجه
 من وجه الاعن الصلحي كما ياتي وفي صحة علمه قاربه مع جهل
 كونه جاحلا خلاف الاصح. يصح احتياجا الى ما مله **مسألة**
 والعلم يسمى باسمه وشبهه علمه بدأ به **ق** لا معلوم له **قلنا** وهو
 الحق والالزم فيه علم الذات ان يعلم في الثاني **مسألة** ولا يخالف
 مخالفة العاديه والغالبية بل يصح احضار قصتها **ع** بل لا اربع
 لوجودها في حق **قلنا** للخلاف بين الذات التي تكون لصفة بكل
 ذات لا يشارك فيها كجواهره والسوادية وهو مشارك في الاربعة
مسألة وكونه فرما لو قدر لا يسكنه محاضره المراتب

عبد

ع بل استلزم **قلنا** لا كونه معلوما واذ معنا ان رأينا لا انه
 من جنس ما يرى **فصل في الاسماء**
 ومعانيها **مسألة** الوصف والاعتبار **قلنا** الصفة عن قول
 الواصف وعن بعضهم بل الصفة للمعنى في الموصوف **قلنا** اهل
 اللغات ان الوصف والصفة واحد كالعقد والعقد والوصف قول
 اتفاقا فكذلك الصفة ولواقفت المعنى لزم فيمن قام ان يوصف
 بانه واصف له **مسألة** والاسم غير المتسمى الكرامية
 بل هو المتسمى **قلنا** وفيه الاستمالة الحسنى والمضاف غير المضاف اليه
 سلمنا لزم ان يحترق لسان من لفظ بالنا **مسألة** وكل اسم
 او صفة هو حقيقة في معنى يجوز اطلاقه على الله تعالى ان يحس عليه
 ذلك المعنى **قلنا** عالم يوهى الخطا **ق** لا الا باذن سمعي فاقا
 الحائر فلا الا باذن اتفاقا **قلنا** لا دليل على منع الحقيقة والابحاح
 في تركه الى اذن **مسألة** ولا يجري عليه اللقب **ابحاح** اذ هو للقباب
 كالاتارفة الى الحاضر وقول الكرامية يجوز تسميته جمل القبا
 لا وجه له **مسألة** ويجوز تسميته شيئا عقلا وشرعا ولا يقتصر
 الى اذن **ع** **مسألة** سمعا فقط اذ هو كاللقب عالم فقد معنى **قلنا** بل
 يفيد كونه معلوما **فروغ** وكذا غيره يسمى شيئا الناشئ

بل مشيأجهم والباطنية ليسى به غيره **مسألة** التي ما يصلح العلم
 به على انفراديه وهو غيره كذلك **مسألة** ويوصف بأنه اول وساق
 واسبق في الازل **م** لا لقضية الاشتراك كاضا من عمر **قلت**
 وهو قوي **مسألة** ويسمى قدما اجماعا **ق** ولا يوصف به غيره
 لومعناه الموجود في الازل بل معناه المتقدم على غيره فيصح **ص**
 الاول اصح في عرف المتكلمين والثاني اصح لغد **مسألة** است
 المعنى على انه سميع بصير لم يزل لا سامع مبصر الا عند وجود المبدء
ص وله بكونه سامعا مبصرا حال مجرده لا سميعا بصيرا فعنه جي
 لا افة به **مسألة** فكونه بطيما غفورا من صفات الفعلاي
 يفضل في العشاء هذا المقام بل معناه لا يعاقب مع الاستحقاق
 اذ لا مشارا اليه ليسى غفرا ناموسى ذلك **مسألة** **ص** له ولو
 بانه دليل اى فاعلمه **م** لا **لنا** يا دليل المجيرين **مسألة** ويوصف
 بانه عالم بوجود الله تعالى عند وجوده بانه ولوجودها فقلل بعلمه
 كخبر يتضمن امرين **م** بل لذاته فقط اذ لا تأثير لوجودها **ع** ويوصف
 بانه خير **م** لا كفاضل **ع** المشرع منع وصفه بفاضل **م** بل واللغة
 اذ يفيد بخبره **قلت** لا نسلم ويوصف بانه معلم اذ وصفنا العلم
 في غيره **م** لا اذ هو خير منه بحسبه كالحياطة **مسألة** **الله** والله

هو من يتق له العبادة وهو اسم بالصفة ذات **ق** بل مشتق من
 ولد العبادة اليه **قلت** اذن ليقول الوله **مسألة** ويوصف بانه مالك
 اى قادر وهو صفة ذات **ق** بل صفة فعل **لنا** مالك يوم الدين وهو
 معدوم والرب صفة ذات وهو اى مالك **ق** بل صفة فعل من الترتيب
قلت لا يسمى به على الاطلاق الا الله تعالى والترتيب نعم **م** ولا
 يسمى صورا عندنا ووجوده بقضهم **لنا** هو احتمال المكان والاعمال
 بمعنى جليهم محارز ينفرد الى اذن وصادق صفة فعل عندنا المكي
 بل صادق لم يزل اى لم يكذب **قلت** الصادق فاعل الصدق وكونه
 حوا صفة فعل الخارجية بل جواد لم يزل **قلت** الجواد فاعل الجود
مسألة **الكلامية** ويوصف بان له يدين ووجها وخبيا وغيبا لا
 بمعنى الخارج بل صفات **قلت** لا يعقل الامنى الخارج كقول قيل
 تحرك لا على وجه يعقل **مسألة** ويستحيل كونه محلا للعرض
 الكرامية بل يصح **قلت** المحل لحوال العرض التحيز وليس محيز
كتاب العدل
مسألة **أكبر** **م** وانما يقبح الفعل لوقوعه على وجه
 من كونه ظاهرا او كذا او مقسدا اذ متى علمناه كذلك
 علمنا فقه وان حملنا ما حملنا ومتى لا فلا وان علمنا ما علمنا

في الامارة مسئلة وهو اراد على الحقيقة

ق والطام بل اراد مآمره او فعله وهو عالم به **قلت** قلنا قوله محمد رسول الله لا يصرف الى بن عبد الله الا بامر الله **مسئلة** ومريد بامره محذوثة الكلامية والاشعرية بل قد يمه البخارية بل لئلا **قلت** اذن لزم اتحاد جميع المراتب اذ لا اختصاص لدائرة بعضها فيجد كما يريد **مسئلة** واما رادته موجوده لاني محل الصانته بل كالعالم الراضيه بل ارادته حركة لامي هو ولا غير المحصر في وعلى بن مقدم بل حركة في غير **قلت** اذا كانت محدثة وجدت لاني محل اذ هو ليس بمحل للعواطف ولا يصح خلوها في حاد ولا في حجي غير والا اوحت له **مسئلة** ويريد كل افعاله سوى الارادة في والكراهة ومن فعل غير عالم به كالطاعات **م** لا المباح ولا المعاصي **ق** بل اراد المباح وامره وكله به **قلت** اما يريد افعاله على تركه فزيره ولا وجه لاراده غير المحبة بل يريد كل واقع **قلت** اراده القبح قبحه ولنهيته فقولها انه يريد ظلما للعباد كل ذلك كان سببه عند رايه مكرها **مسئلة** ولا يريد اكل اهل الجنة وشرهم لابلجته وان اراد انما بهم **م** يجوز اذ فيه كمال النعمه اذ علموه وبقوله كلوا واشربوا **مسئلة** والرضا والتخلف والولاية والمحبة بمعنى الارادة والكراهة

بل لله **قلت** قد يتبين من لا يعلم النبي كالمجذبة سلمنا ان من ان يحسن الحين للامر فلا يحسن من امره يحسن بعض المحبة بل يكون الفاعل مملوكا مريوبا **قلت** يعلم من لا يعلم ذلك الغدا ويريد ليعنه **قلت** يتقبح ويحسن والعين واحدة كالسجود لله والمصنم القصد بل الارادة **قلت** يتقبح الظلم وان لم يرد **مسئلة** ترصد فتح الفتح الشرعي كالزنا وترك الصلاة كونه مفسدة **م** بل تركه مصلحه **قلت** فيلزم تعيين تلك المصلحة اذ هي المقصودة وان لم يعين لنا بل عين المحرم فاقضى كونه مفسدة **ق** بل تركه مصلحه **قلت** فيلزم تغيير تلك المصلحة **ق** **م** وفتح الزنا سمعي **ق** بل عقلي **قلت** لا ضرر فيه فاقضى العقل **مسئلة** ويحسن القول منا ومنه تعالى لو قرع على وجه الاشعرية بل يحسن منه لا شفا الله **قلت** فيلزم ان يحسن منه الكذب وبعثه الكاذبين **مسئلة** وهو قادر على فعل الصبيح الطام **ط** والاسواري والمجبره لا يوصف بذلك **قلت** انما تمنع الحكمة لا المجبر اذ هو من جنس المقتدرات **مسئلة** والرياء والاسرار تفعل القبيح اذ الاراعي له اليه وعله يتقبح وغناه عنه **مسئلة** وكل افعاله يوصف بالعدل بل ولا **ع** ما يتعلق بحق الغير فقط **قلت** العدل كل فعل يحسن **فصل**

مسئلة به وهو قادر على ما علم انه لا يكون في النظام والاسرار وبعض المحبة لا يملك من حسن القدر ومن قد رعى في فعله على حسن موقع لو قدر ما وجود ما علم انه لا يوجد هل تكلف على كماله ههنا اخذ السوال فلا يجاب بل لا راسخ او انما احب بعض هذا قد يعرف فلا يصدق القصد اذ به لم يصح المعنى ويراد به صلح انه سوجد على خلاف المعنى

فلا يقال ساخط فيما لم ينزل سليمان بن جرير بل بخط فيما لم ينزل
 على من علم انه ينبغي قلنا التخط اراءة الالهانه والقوة
 في الكلام **مسألة** وهو تعالى متكلم بكلام برعوث بل لذاته قلنا
 اثبات صفة لا دليل عليها اذ معنى الكلام فعل الكلام ولا يعقل غيره واذن
 للزم كون ذاته على صفة الحروف **مسألة** وهو الحروف والاصوات
 الاشعرية بل معنى في نفس المتكلم **قلنا** لا دليل على ذلك والالزم ان
 يسمى الساكن متكلما وكلام الله فعل الحروف والاصوات وقيل هو
 الله وقيل بعض الاشعرية بل معنى قد يمر لا هو هو غيره ولا بعضه
 كالعقل **قلنا** هو الحروف والاصوات وهو غير **مسألة**
 وهو محدث مخلوق من شئ لا محدث لا مخلوق الحشوة قد يمر **قلنا**
 المخلوق هو المحدث مقدرا وهو كذلك ولتعدده وتفرقه **مسألة**
 ويوصف بان يتكلم لا لا ينام جلول الكلام فيه كبحر **قلنا** معناه
 فعل الكلام مفضل **فصل في خلق الافعال**
مسألة فعل العبد غير مخلوق فيه وخالف الجهمية وجعلت
 نسبتها اليه مجازا كطال وقصر البخاريه والكلابية وضارم وخص
 بل خلق لله نسب للعبد **قلنا** وقوله بحسب داعيه وانفا وحسب
 كراهته مستمرا وبذلك يعلم ما ثبت المؤثر سلنا لزم سقوط حسن

لله

المدح والذم في سببه لنفسه تعالى **مسألة** ونصرف الثاني واليالم
 فعله الاشعرية لا **قلنا** وقوله بحسب داعيه قد رتب **مسألة**
 ومقدورين قادرين محال خلافا للبخاريه والكلابية وبعض المعتزلة
قلنا لو صح لوضح ان يريد احداهما ويكره هذا لا خرف يكون موجودا
 معدوما **مسألة** والكتب الذي تدعيه المجبره غير معقول مع لظا
 الفعل بجميع صفاته الى الله وقولهم معناه جلوله فيه مع القدرة
 عليه فاسد القدرة ان اثر في حدوثه فهو قولنا وان اثر
 في تسببه فغير معقول **مسألة** **الكلابية** من المعتزلة وبحسب رتبته
 فعل العباد ونظافا لا **قلنا** احد ثوبه بتقدير وهو معناه وقوله
 واذا خلق من الطين **مسألة** والمتولد فعل العبد كما لمبتدا
 لا فعل للعبد الا الارادة وما عتد لها متولد بطبع الجمل النظام
 فخرج عن مجال القدرة ففعل الله جعله طبقا للجمل بطبع الجمل
 الذهاب اذا دفع **وهو** بل هو فعل الله بتدبيره شامه بل حدث لا محدث
 له **قلنا** وجوده بحسب العبد والداعي دل على قوله من فعلنا
 والطبع غير معقول الا ان يريدنا لا اعتماد فهو فعلنا **مسألة**
 والمعلق له هو السبب والمبتدأ ما يفعل بالقدرة في جعلها لا بواسطة
وهو لا متولد بل يفعله الله ابتداء **قلنا** قيام الدلالة على وجود المبتدأ

فهم

والمقولد **مسألة** ولا يقدر العبد على اللون والريح والطعم
 بشر وبعض البهائم بل يقدر كقبض الناطق وتوبيد الحبر
قلت لو كان كذلك فلهذا لا يتولد إذا الاعتماد لا يكون والا ولد في
 كل شيء **مسألة** والمقولد غير مقدور عليه عند وجود
 سببه بل مقدور **قلت** عند وجود سببه لا يقف على القصد
فرع الأكثر ويصح التوبة من المولد بعد وجود سببه لا إلا
 بعد وقوعه **قلت** فما وجد سببه كالواقع لم يوجب عن توبته مقدور
مسألة في فعل الله المولد لا يستلزمه الحاجة إلى
 السبب **قلت** المحتاج هو الفعل كإلى المحل وقوله وجوب
 بيع طينة **مسألة** ولا يجوز فيما يستعان بغيره
 اختياره إلى سببه واجب ويصح أن يتبدل جنسه **مسألة** ولا
 يتولد في أفعال القلوب إلا العلم لوقوعه بحسب المنظر ولا يفعل
 القول فيما عده والمولد من فعل الجوارح الكون والاعتقاد والماضي
 والصوت واللام إلا أن الملائكة الماخرون لا يصح من فعلنا إلا
مسألة والسبب والسبب كالتشريع الواحد في العين والفتح
 حيث اشتركا في القصد وعن قومه بل قد يولد التبع جنة والعكس
قلت المسبب موجود بوجود سببه فيستحيل اختلافهما **مسألة**

والمولد هو الفاعل وقيل السبب **مسألة** هو خلاف في العبارة إلا أن
 إضافة الفعل إلى الفاعل أقوى **مسألة** وإزالة الشعر بالموحدة
 متولد من حرارته لا يتقطع لجوان أن يحرقه الله عادة ولما فيه
مسألة ويصح إرادته كغيرها ولا يجب **ق** وعبر
 لا العجز لا بد أن يراد حتى ينتهي إلى إرادته ضرورة أنه يخلقها الله
قلت الداعي إلى الفعل وإعاليها ولا داعي إلى إرادته **مسألة**
ق وعبره ويجب تقديمها على الفعل **مسألة** بل يجوز المقارنة أو داعي
 الفعل وإعاليها **مسألة** وبشره **مسألة** وجوز من **مسألة**
 ولا يجب الفعل النظام ومعه وجع من حره **ق** ويعني
 الصوفي لا يجب **قلت** لو أوجب ليجد من الفاعل ولو ولد
 لا قدرت في ما شاءه مجله لمجد المولد فيه كالأشياء **مسألة**
 والقدرة مقدمة للقدرة فيه فوجبه ضلحة للضدين **مسألة**
 ولا اشترطية العكس وعن قومه منهم الوراق ومن الراوي
 مقامه ضلحة للضدين **قلت** لو قدرت لما تعلق الفعل بالعاين
 بل يفاعل القدرة فيسقط قاوره الواحد منا ولزم أن لا يكون الكمال
 قاورا على الإيمان وهو مكلف به فلم يصلح للضدين الجوزنا
 أن يقدر على حركته منه دون سببه ولا مانع والصورة تدفعه

وما جاء في الأصول من أحوال الجوارح حال استغفار
 ولو أوجب لهم الأصل على الجوارح

مسألة وكيف ما لا يطابق مع وكاف المجردة لا تلتزم
 بحق صريح الاستعري بحوازه لنا تكليف الضرب بقطر المحقق
 ومن لا يجاح له ما لا يطابق معلوم فجهده ضروري وقوله تعالى **لا**
 وسعها **مسألة** لا تلتزم ولا يوصف الله تعالى بأنه قوي الكاف
 على الكفر لا يهاجمه **مسألة** وبعض شيئا بخلافه **مسألة** وهو الصحيح
 كقدره **مسألة** ولما من وجوده والعدم وكان يجوز وجود
 صدق لا عنه لا حال وجوده المحيرة يجوز وجود الايمان حال
 الكفر يجوز والمبدل عن المرجو وأول من جوزه النجاة والبرهان
 تكليف ما لا يطابق وليس بخلص **مسألة** بحال كاجتماع الضدين في كونه
 وجود المعلوم حال العدم **فصل في الاجل والبرهان**
مسألة الاجل واجد وهو وقت الموت **مسألة** بل الحان
 مقدروا **مسألة** لو لم تمت فيه فليس بالاجل وقوله واجل مسيحي
 عند ارادة القيمة **مسألة** لو لم يقبل المقتول لجانان يموت **مسألة**
 وبعد القتل يقطع انه لم يكن يجوز غيره **مسألة** والمجزة لو يقبل لما
 قطعها والا كان قاطعا اجله **مسألة** الاجل وقت الموت ويلزم
 فيمن دح شاه العيزان يكون مجتبا اذ اجلها وقوله لبرز الذين كتب
 عليهم القتل في مضاجعهم ما ولي **مسألة** اراد لو لم يخرجوا القتلهم في يوم تكلم

في قوم خاص **مسألة** اراد لخرج قوم ثبت عليهم القتل اي امرائه قلت
 وكلاما تحسن **مسألة** بل يعيش قطعها والالم يكن ظالمه **مسألة**
 ضرر لا يمنع فيه ولا دفع ولا استحقاق وكان ظالمه **مسألة**
 والمجاهد ليس يروق وتماثلت المحيرة **مسألة** وتماثلت قتلهم يفتون
 ولا يمدح بانفاق حال الغير **مسألة** ولا يقدر عليه الا الله اذ هو
 جسم او عرض غير مقدور لنا وقد يفتن في العبد لتسليمه كالجبه
 والصدقة المحيرة بل الجحيم من الله **مسألة** لا يستحق ثوابا **مسألة**
 ولا يجب على احد اذ لا يجب السقيية وقوله لا على الله رزقها محارما اذ
 باستمراره منه اشبه الواجب **مسألة** والتكسب جليل خلافا للحن
 والصوفية **مسألة** التماس الفجر من عقلا واستغوا من فضل الله
مسألة والتعرف قدرها باع به الشيء فاذا اراد على المعتاد فعلا والا
 فربخص وقد يكون من الله حيث يشاء خدب او نصب للثوبه
 بل امن الله مطلقا **مسألة** نهي عن الاختكار لئلا يبيع الغلام **مسألة**
 اطلاق القول ان الماضي بقضا الله خلافا للمجزة
مسألة انه خلقها اوهو احد مغايبه ولا يقدر لذلك **مسألة**
 والقدرية هم المجزة قالوا بل المعتزلة **مسألة** الاسم مستوفى
 من الاثبات لا من النبي وهم المتبوتون وقوله صلواتهم في يوم تكلم

بالمعاصي ويقولون ان الله قدرها عليهم وقوله صلى الله عليه وآله
 العذر به مجوس هذه الامة وهم اشبههم اذ قالوا القادر على الخذل
 لا يقدر على الشر **مسألة** ولا يجوز ان يطلق على الله انه يفضل
 الجبره بحون **قلنا** بهم الخطا لاحتمال انه خلق الضلال فيه وله
 مغاير الاغواي واصلهم السامري والخلال لجوا اذا ضلنا في الارض
 والعقاب بخولني ضلاله وسعي والحاكم والتسمية كقول الشاعر
 حازل يجدي تومه ويضلنا حبالا ويبسنا في الفجار **قلنا**
 ومنه يفضل به كثيرا اي يحكم بضلالتهم اسبب بخالفهم اياه **مسألة**
 انما خلق الله الخلق ليتفضل عليهم الجبره بل الجنة والنار وقيل
 لا طهار قدرته وقيل لا الغرض **لنا** الغاري عن الغرض عمت واسعا
 بهم مجال فتبين انه يتفهم من ثواب او غيره وقوله تعالى ولقد
 ذرانا لجنهم اللام للعاقبة لا الغرض بقوله ليكون لهم عذر واجرا
مسألة ولا يجوز التفضل بالثواب عند ما تضمنه تعظيم من
 لا يستحق التعظيم **مسألة** وتكليف من يعلم انه يكفر حين ونعمه
 اذ هو تعرض لنا فع وهذا اعظم شبه الجبره اذ انكرت كونه نعمه **لنا**
 المقدم الطعام الى الخبيث فلم يأكل منه حتى مات **مسألة** بحسن ان كان
 لطفا لعذبه اعتبارا للاصلح **قلنا** التعريض للنفع **مسألة** وان لم

يكن فيه لطف **مسألة** ولا يجوز تكليف من يكفر غيره
 عند تكليفه بحون اذا كان من يومين عند اكثر ويجوز تكليفه
قلنا تكليفه تمكين وهذه مفسد والمنسك وجه قيص **مسألة**
 صاحبها مصالح كاولئك ولقد كنعني جماعة **مسألة** وقد هدى
 الله كل مكلت الى الدين اي وله وثيق له الجبره لم يجد الكفار **قلنا**
 ولم يقلوا بوجه قوله تعالى زاما قور فخذ يديهم فاستحووا الهي
 على الهدي الاله **مسألة** والطبع على القلب والختم عليه لا يمنع
 من الايمان وانما هي علامة جعلها الله على قلب كل كاف لتمييز الملك
 وفيه نوح لطف الجبره بل يمنع وفساده بخلاف الكفر وقيل
 العذرة الموجبة **قلنا** فاسد لغة وعقلا وقوله بل طبع الله عليها
 بكفرهم فجعل الطبع غير الكفر **مسألة** وخلق الحيوان والجماد لرفع
 المكلف جسا او لطفا للجبره بحون لا لرفع **لنا** خلاف الحكمة وان
 كان فيه نفع واعتبر بخلق مجموعها **مسألة** تكفي لجهنما **قلنا** اذا كانا فالحكم
 نفيد مما **مسألة** يجوز ابتداء الخلق في الجنة تنفلا **مسألة** عن
 اكثره **لنا** لا مانع **مسألة** والتكليف تنفلق بل وجب
 بنا على الاصلح ومنع خلقهم في الجنة ابتداء **مسألة** لا مانع **مسألة** لكن الجبره
 الى تركه الفتيح **مسألة** او يصرهم عنه كما ساق **مسألة** ولا يجوز

تكليف اللجاء اذ لا فائدة فيه ولا رافع للتكليف مع بقا العقل سواء
 . بل لو اذناه بالجسد لا خلق فيه شبهه البسج منع **منع**
 فواجب ان يلجى اهل الجنة الى ترك التبع **م** اوبعيتهم بالجنس
 كما **مسألة** ولا يجوز خلق جناد من دون حي يتفنع به
 الخشوية بحون **فلنا** غبت **مسألة** ومقيم من علم اسانه
 يكفر بحسن كما يتكليفه **ق** بل يجب انتزاعه **فلنا** ما على وجوب
 الاصلح من نفسه **مسألة** واذا علم الله من عباده ان كلفه
 في وقت امن وان كلفه في وقت كفر فحق تكليفه في غيره **م** لا كما يتبادر
 تكليفه **ص** ان استوى الثواب في الوقين فكافي **ع** وان كان ثواب
 الوقت الذي يكفر فيه اكثر فكافي **ق** اذا العرض نفع المكلف **مسألة**
 يجوز ان يعلم الله العبد انه يموت على الكفر **ق** لا اذ فيه اغرا بالمعصية
لنا قوله تعالى في اي طيب سبيلا من غير شرط وعلمه بان عقابه
 لكفره زياده في الرجز **مسألة** ولا يجوز ان يكون العبد ما هو را
 بفعل في وقت يحترمه قبله ولا يرا منه **ع** والمجدل ذنبه بحون **فلنا**
 امر من الله لا يقدر تبيح **مسألة** والتكليف يوجب التمكن والافتاء
 واللطف **ع** والافتح **م** الشيء لا يتبع لما بعده بل لوجه مقارن اوفى
 تحكه **مسألة** والاشارة والاشارة هو الجسد الظاهر للحي الفاعل

لمعان تجله ولا يدخل في جملة الاما حلت له الحيوة **ع** وهي لا
 تجل العظم والشعر بل اخل العظم لا الدم **ل** هو الجسد الظاهر
 وحيوته غير مزوج غيرة **فلنا** وهو كالأول **م** كذلك
 والروح النفس **النظام** بل الانسان هو الروح وهو الحيوة المشابهة
 وهو جوه واحد داخل الجسد غير مختلف ولا متضاد قادر
 عالم حي لذاته **بشر من المعتمد** بل هو ضد الجسم الظاهر والروح
 هو الذي يحيى به وهما مجموعهما حيوان **هشام من الحكم** مثل بشر
 الا انه يقول للجسد موات والروح هو الحي المدرك وعند بقول
 النظام **ضار** الانسان هو الجسم وهو اعراض بمجموعه **معهم**
من عباد هو عين لا تقسم ولا ذات بعض ولا كل ولا يجوز عليه
 الحركة والسكون ولا يوصف بما يوصف به الجسم ولا يحتاج
 الى مكان ولا محل وهو الذي يدبر هذا البدن ويحركه ويمكنه
 ولا يرى هشام من عمر الانسان جرم لا يتجرى محله **القلت**
بن الراوندي هو شيء واحد في الحقيقة وهو في القلب والجوارح
 مسخر له **الجوار** هو الجسم والروح **الامور** هو ما في القلب
 من الروح **لنا** لا طريق الى اثبات ما ذكرنا من ضرورية ولا ولا
 ولو كان للحي غيره لتوجه الروح اليه **مسألة** ولا ينبغي

انسانا الا ما بقي على الشكل المخصوص من لحم ودم **ع** ولومن حجر **ص**
 وهو خلاف لغوي **مسألة** ويجوز إعادة الجواهر وبعض الأثر
 بأعيانها وقيل لا قلت **س** ما على علم اثبات الذوات في العدم **لنا**
 ما حاربه في الوجود وقين لم يمنع تحلل العدم **مسألة**
 ومستحيل إعادة افعال العباد اذ لو كان ان يعيد العبد مقدوره لزم
 ان يكون للمقدور مقدوران في وقت واحد من جنس واحد في محل
 واحد وبما المقادير ومقدور الوقت والمقدور في وقت مقدور
 لا يتعداه ولا تقدر الى فلا نهاية له ولا خاصه فلما منع القدير **ص**
 إعادة مقدور القدير الثاني حسنة قال **ص** ما ليس متولدا اذ لو عيد
 ما لا يبقى لزم ان لا يخص وقت واحد واختصاصه ذاتي فمقتضى أنه
 ولو أعيد المتولد لزم ان يكون للسبب الواحد في الوقت الواحد
 مبيان وهو كالمقدور في كون له في كل وقت مسبب لا يتعداه فمقدور
 ولا خاصه **مسألة** وانما يجب إعادة الاجر اليه لا يكون حيا الا **ص**
ع بل جميع اجزائه **لنا** القصد الاثابة والعقاب وذلك يحصل
 باقل الجمل ولا يجب إعادة عين الثابت بخلاف قديم قديم **مسألة**
 وإعادة المثاب واجبة عقلا لا لمطابق الاسماء اذ لا يجب العقاب
م ولا من له عوض لا يتطاعه عند فحور توفيقه في الدنيا ومن

بدراهما وجب إعادة كالمثاب **مسألة** **الكش** ولا تنقرا إعادة
 الى محض قيل تنقرا **قلنا** لا كما لا جبر ان اولا **مسألة**
في اللطف والرحمة والحق على
 القول بالعدل فلا ينظر المحبرة فيها اذ **ص** بخلاف المكلف
 عند الفعل او الترك **مسألة** **ص** **ع** **ص** **لنا** **ص** **لنا** **ص** **لنا**
 والاعتصاف الغرض بالمكليف كمن صنع لغيرة طوعا ولم يدعه **ب**
 لا يجب الا التمكن واللطف تفصيل ولا مكلف الا والله قادر على
 اللطف به حتى لو من كمن لا يجب الغياط قد رجع بمر عن ذلك
 وقيل يفعله لاحتماله وان لم يجب اذا المكلف يقضيه **م** ويحرم من
 جوب ان استحق من الثواب مع عدم اللطف اكثر مما مستحقه اذا امن
 معه لم يجب كإداه المكلف والاوجب **لنا** منع اللطف في تنصير
 بالامر كما منع من الفعل **مسألة** **لنا** **ص** **لنا** **ص** **لنا**
 الفعل والحذر لان منع اللطف من لا يظف **ص** عقوبة له **لنا**
 فيه نظر المحبرة بل التوفيق خالق الطاعة والحذر لان خلق المعصية
قلنا ما على أصل واحد **مسألة** **ص** **لنا** **ص** **لنا** **ص** **لنا**
 يترك الاجل المعصية لاحتماله **ق** بل يطلق على الولاية والميات
 وكل مكلف مقصوم فلا يطلق على الكافر بل يقال عصمه الله فلم يفر

قلنا فيلزم الاسما المكلف اذ قد فعل له المحيرة والمراضة بل هي
 المنع من المعصية بخلاف القدره الموجبه للطاعة **قلنا** فان سبها
 المؤمن سلبنا عنها على اصل فاسد **فرع** والانبيا عصمتهم كذلك
 وقيل بنية مخصوصه والصحيح هو الاول والامم المستحقة ولا
 ثوابا **مسئله** ولا يجب على الله الاصلح في غير باب الدين ليعمل
 بحسب قلوبهم ان زيدا ينفع بخلفه او يكلفه او يساغ بمرقة وحب حتما
 وهرما قالوا وجوب جود لا كالدين **قلنا** الثاني خطأ في العبارة
 او للوجوب لا للاختلال به ولجب في استحقاق الدم والاول غير ملزم
 فالاول واجب فلا يتباعد من المنافع ووجبت المنافلة وتلبيح كل
 اخذ في الجنة مبلغ الانبياء **مسئله** احسن الكفار عدل ومصلحة
 لهم عدل المصلحة اذ هو عقوبة **م** رجحان مجري العقوبة واجتمعت
 المصلحة **مسئله** يجوز احترام طفل علم الله انه لو كف آمن
 ومنعه البغائية **قلنا** التكليف تفصل **مسئله** واحترام من
 علم الله انه يتوب لو بقي يحون **ع** لا اذ هو كالاختلال باللطف **ق** بل هو
 الاصلح **قلنا** امتداد ذلك التكليف تفصل كصله وكما خلاف الغدوة
 فحين علم انه اذا اقتناه ازداد خيرا **مسئله** **ص** واذا استوى اللذق
 والالم في اللطف جاز ان لا **ق** **قلنا** العوض جبره **مسئله**

الدم

وابلل المؤمن لطف قطعام وكذا القاسق والكافر في الدنيا **ع** يجوز
 كونه عقوبة لهما كالحود **قلنا** وجب الصبر وقبح الخرج في الالم
 وعكسهما في الحود **ع** فادق **مسئله** والحد مصلحة للحود
ع في الدين **م** في الدنيا فقط اذ شرع للرجز والتأمر لاجله لا لغيره
 ثوابا **قلنا** **ص** واقامة على الثابت زياده في الرجز وله العوض
مسئله يجوز تقدير اللطف ولو باوقات عالم يصير في حكم
 المي **ع** لا يجوز باكثر من وقت اذ يكون في حكم المي ومن خفده
 ابقاعه على البليغ الوجه **قلنا** قد يكون التقدير ادعى كمن علم انه اذا
 قدم دغاه في الطعام كان اقرب الى الاجابة لما فيه من الاعظام **مسئله**
م ويجوز كون فعل زيد لطف العسر **ع** لا **قلنا** كما يجوز كونه داعيا
 الى قبيح وتعليم الوالد ذلك **مسئله** ويجوز تقدير اللطف
 على التكليف **ع** لا **قلنا** لا مانع كما **فرع** فلا يجب فعله حينئذ اذ
 سبب وجوب التكليف فلا يجب المقدم والمقارن **مسئله** ويجوز
 تمكين الميس من لوم يده لم يفضل وكذا زيادة الشهوة لا اذ
 يكون مفسد **قلنا** زياده في التكليف ليزداد الثواب فيجوز كابتدائه
مسئله **ص** ومن لطف من الله قبيح لا يكلف الملتصوف
 فيه **م** بل يكلف لمن لا لطف له **ع** يستحيل ذلك **قلنا** معذوره فاذا

لم يفعل لم يرح العله فلا يكلف ولا وجه للاجالة **فصل**
في الامام ان الجمل يوجب حسناتها اصل في ضلال
 فوق كثير من الدهر والسموية والسمائية والبكرية فاشتبهت
 للام مؤثرا غير مؤثر المفع وبقى بعضهم تالم الاطفال لا اعتقد فيهم
 وبعضهم قال انهم عشت في غير هذه الحياكل ففوت في
 هذه وغير ذلك **مسئلة** رويها من اهل الحقائق
 كالعقوبة او نفع زائدا ودفع ضرر عظيم منه كالفصد ومن الباري
 اهل الحقائق او يعرض مع اعتبار العوض يدفع كونه ظلمة والاعتبار
 كونه عتيا **قوله** لا يحسن للاعتبار فقط **قلنا** ايلام الطفل لنفع غيره
 ظلمة وفي حق المكلف منفعته الثواب وهو في مقابلة الطاعة
 فحقه خبيثه لم يخلية ما يجبر اصحاب اللطف بل للعوض فقط **قوله**
 ما من مسئلة الام لا يفيح لعينه حاله بالتشويه **قوله** حسن شرب
 الدواء والمغذات المنقحة ويحرمها **مسئلة** وقد يكون من فعلنا وعملنا
 تعالى الطبايعية بل بالطبع النجس بل بالنجوم **قلنا** جاذب ولا بد له
 من محدث قادر على امر **مسئلة** ولو خلت عن العوض والاعتبار
 والاستحقاق يجب منه تعالى خلافا للجهل **قوله** ما على اصل فاسد
 وهو الفتح لله في **مسئلة** ولا يحسن من الله تعالى الجرد النفع

اول دفع الضرر **مسئلة** واصحاب اللطف يحسن لاصحابها **قلنا** يمكن الابتداء
 بهما ففعله عت **مسئلة** الطفل واليهام تالم البكرية **قوله** فعله
 من شواهد الجمل ضرره **مسئلة** ويحسن وان لم يستحق خلافا
 للسناجيد **قوله** حسن شرب الدواء ويحرمه ولا يترك الى عصيان
 الامر في سب في هياكل الحركات والارواح مناسبات الطفل واليهام
 عند المما **مسئلة** ويحرم تحييل غير المكلف المشقة لفعله عقلا
 كالبهايم **قوله** لا الاستحقاق **قوله** لطفه لنفسه **مسئلة** ووجه حسن
 الضرر من النفع او الدفع وقيل للشر وبه والظن **قوله** الضرر
 هو الظن والاعتقاد كما ساق **مسئلة** ولا يخرج الضرر عن
 كونه ضررا بايقاعه لنفع او دفع او استحقاق **قوله** بل يخرج **قوله** انما
 يخرج عن الفتح فقط اذا تالم ضرره على اي وجه وقع **قوله**
 الا قرب الغا لفظية **فصل** وكل الم غير مستحق يحصل
 بفعله تعالى او امره بالهدى او بالاجتهد فالعوض عليه والافعل
 فاعله والمجبره فيكون العوض لما من **مسئلة** وغيره ولا
 يمكن الله حيوانا من ايلام غير الاحيى علمه انزل في الفخر وله
 من العوض ما يرضى والامنع **قوله** يحرمه ويؤتي عنه الله **قوله**
 ذلك فضل وليس بانصاف **مسئلة** ويستوفي من عوض التنا

كفيلة

ق بل يقتضي عنه الله كما لا يعاقبه لا ينقص عوضه **قلنا** ذلك
 تفصل ولا تصاف وكل لا يقط الاروس بالتوبة **مسألة**
 ويجوز ما بين الخي من ظلم الغير وان لم يكن من العوض وقت
 العقل ما يفي به اذا علم حصل ما يد في الموصي والمقتضى
 بل بشرط ان يتحقق في الحال ما يفي **قلنا** المعتبر الا بقاء وقت
 المناصف **مسألة** ولا يجب دوام العوض كالاروش **رفع**
 وجماعه من المعتبر **يجب قلنا** اذن ما يحسن متاعه المتقدر
 لغيره من العوض **مسألة** ولا يتر ابد العوض بآدمه **ق** بل يلزم
 كالثواب **قلنا** لا كالاروش **مسألة** ولا يخطب العوض
م بل يخطب **قلنا** لا ينافي بينه وبين العقاب ولا يخطب بخلاف
 الثواب **مسألة** ولا يقط العوض بالارام بل يقط **قلنا**
 ليس اليه انسياؤه ولذا استفاض كالصبي **مسألة** ولا يقع الا
 بالتواب والعقاب عندا بل بالاعراض اذ لو انصف بالتواب لعظم
 من لا يستحق التعظيم وهو فسخ **مسألة** وتبعث اليها لم
 لتعويضها بتمام فلا يجوز ان تقوض في الدنيا فلا مقدار **م** بحث
 ثم يبط **ق** ويدوم عوضها **قلت** المقطوع به الاتحاده لمن به
 عوض وكيفيته التعويض بالشمع **مسألة** ويناصف بين

الاطفال

الاطفال والبالغين حقا والام يمكن **ق** لا يجب **قلت** الا قرب
 انه على الله اذ يمكنه مع عدم العقل الرجوع كالبهائم
 في مسائل متفرقة **مسألة** ويصح انفراد المكلف العقل
 من السمع الاجاميه **لا قلنا** الشرعية الطاف ومن الناس من
 لا لطفت له الا المعرفة **مسألة** ويجوز خلو العبد من الفعل
 او الترك **ق** **لا قلنا** فليز في الباري اذ صحة العقل ترجع الى
 القادر تبه لا القدرة واذا المستلنى السرحطال عنها **مسألة**
 والا فيعمل التكليف حجة استحقاق مدح وذم كالفعل **ق** **لا قلنا**
 بناء على اصل فاسد **ق** من ذم من اخل بالواجب معلوم من
 غير نظر في فعله **كتاب الذوات**
 وما يتعلق بها **مسألة** كذا العقل بقتله الذي صلى الله عليه
 حسنه وجازفه البرامه لا اذا العقل كاف ولا يقبل ما خالفه **قلت**
 يجوز ان يعرف الرسل بالطاف لا يجتدي اليها العقل **مسألة**
 ولا يحسن الاتبع يحصل لها من مصالح الدين ما لولاها لما
 علمهم حق حسنت ونجست **ق** يجوز المحر والامر بالمعروف والمنه عن
 المنكر وان لم يعلم بها اكثر مما علم بالعقل **ق** يجوز الاياه في المكلف
 او زيادة تنبيه او تحذير وتأكيده لما في القول او لشيء بعد متقدم

لنا لا بعثه الا بمعجز ولا معجز الا بحج النظر ولا بحج النظر
 الا مع تحريك من تركه ولا بحج الا مع تحريك لمصلحة
مسئله والنجب الاحتجاب في لطف المبعوث والمبعوث اليه
 بل بحج لمصلحة الدنيا ايضا كمعرفة اللغات والمعادن والصنغ
 والسموم والادوية والاعذية **قلنا** بنا على وجوب الاصلح **مسئله**
 ولا رسول الا بحج ومعجز وشريعة متجددة اولها مندرسة
 قليل ام كثير ولا فرق بين الرسول والنبى للثبوت بعبق تنبيا من
 غير وحي ومعجز وشريعة **قلنا** لا دليل عليها الا المعجز والافانوة
 مت ولا بد من مصلحة كما **مسئله** فلا معجز الا من فعل الله
 يتعدى فعله منا ولو دخل جنسه في مقدورنا وقيل لا يدخل قلب
 العصا حية **قلنا** القصدان بحج فامثلة ولا بد ان يقع عقيب الدعوى
 والاجتزاه اتفاقا ومع قبا التكليف والاجتزاه خارقا كظهور
 الشمس من المغرب **مسئله** ولا يجوز تنبيه على الدعوى **ق**
 يجوز امرها صا كقصه القيل والعامة **قلنا** لم يتعلق بدعواه يجوز
 اتفاقا ويلزم ان يجوز الواقع بعد الدعوى معجزه لنبى سابق ويجوز
 تأخير ان يخبره والافلا **مسئله** ولا يجوز اظهار لغزى
 الامامية بل بحج للائمة ويجوز ظهوره على كل من رعايت الملا

والسوء

والحشوة بحج للصلحين وبعضهم مسمية كرامه الامم والاشعة
 بحج للكفرة ومن يدعى الربوبية لظن يدعى النبوة كادبا **قلنا**
 بنا على اصلح **قلنا** اعظموه على الصالحين ولا تمتنع
 عندي فيما يدعاه بعض ليس الا للثوارق الباهر كخلق الجحد
 وقلب العصا حية لما فيه من حط مرتبة الانبياء **وهتم**
 ولا يجوز نقل تقيض ما مراده الكاذب ككذبيه
 عدم مراده كاف في ذلك بعض اصحابنا بحج قصد مسلم في البر
قلنا ان كان ادعى لا تكذبه وجب والامحج **مسئله**
 والمعجز يبارق الشاهد بان يمكن مخالفة ويخوذلك **مسئله**
 ولا يجوز الكاير على الامسا قبل البعثة وبعد ها الحشوة
 بحج مطلنا وقيل قبلها لا بعد ها **قلنا** يفر من القول ولو جاز
 عليه الكذب لم يوثق به **له** ويجوز الصغار عالم يفر او يكون
 في الاذا الامامية **لا قلنا** اذا لم يوثق في الشك او الشبهة فلا جامع
 وقد قال لبعض **ك** ويجوز الصغار مع العمد والعلم بالنتج
ع لا بل لنا ويل النظام ومن مبشر بل لم هو وعقله **لنا** اذام
 ادم على الشجرة بعد تحذيره **فرع** واذا وقع من نبى ما وجب
 جدا قطعنا بصغره منه لكمة ثوابه بل يقطع بكبره لاجل الجحد

قلت لا تدخله في الخطاب لصغر منه ولا يجد **مسألة** ولا يكون
 على اليقين الكذب والكتمان خلافا لبعضهم **قلت** باني في الغرض
 بعينه **مسألة** وانج الشرايع خارجة عن عقلا وشعرنا فلا تكفه
 بعض اليهود وروا عن موسى عليه السلام ان شريعته لا تنسخ
 ابدا **قلت** الشرايع مصلح فغيره اخلافها فاختلاف الائمة
 ولم يكنه ولا شخص وليس بدلائل ذلك وانما هو حيث يتعدد
 الامر والمأمور والفعل والوجه والوقت والدواعي من موسى
 غير صحبه او يحدوه التمام **قلت** او يعني في حيوة
 ولا ياقض الماسد اذ قد يطلق على ما رفته الموت **فزع** والتمني
 عن الشيء عقيب الامر بقبض **ع م** ويدل على البدل لا يدل
قلت لا وجه للمنع **مسألة** وقد صحت نبوة بيتا صلى الله عليه
 بمجرات كثره اظهرها القرآن وانكبت اليهود نبوته واعماله **قلت**
 علمنا ضروره دعواه النبوه وجعله القرآن حجة له ويحذرك الغرب
 بغيرنا عجزهم لعلمنا قوة دواعيهم في انطاد امره والامان قتلوا وقلوا
مسألة وقد تواتر غير القرآن كافيها الماوحين الخزع
 وشياع الخاق الكثير من اليسير **ع م** لم يواتر سوى القرآن
 والاشاره كونا في العلم به **به** واشفاق الغنى قد وجد الخطاب ولو

قلت وانفق الغنى والظاهر المضي **مسألة** ومن اعجازه النصا
 وقيل انظم النظام **به** بل صرنا عن معارضته وقيل الاخبار
 بالغيث **قلت** احقن نضاجه خرجت عن المعتاد وكانت هي
 الوجه ولو كانت الضربة لكان غير المضجع اظهرها عجائزا عجب
 ابتاعه كذلك **مسألة** ولا شيء في القرآن الا وله معنى
 الخسوف فيه ما انزل لتلي ولا معنى له **قلت** المقصد للخطاب
 وهم المعنى **مسألة** ويصح معرفة معاني القرآن جميعا
 وقيل بحون فيه من الاقوال ما لا طريق له معرفة **قلت** يتقص
 الغرض من الخطاب **به** ولا يخص الرسول بمعرفة معانيه بل يبيد
 محملاته وقيل بل يخص **قلت** ولا تتر على المراء وضعت
 الامامية لا يعرف معانيه الا من الامام **قلت** عامر الباطنية
 وله باطن غير ظاهر **قلت** خرجت عن كونه وضعتا وغريبا
مسألة ولا يجوز فيه زيادة ولا نقصان ولا تحريف
 بعض الرافضة بحون **قلت** في تحريمه هدم الاسلام وقوله
 والامان لفظون **مسألة** ولا ناقض فيه ولا حن خلافا
 من الرازي **قلت** اذن لا وعته الغرب **مسألة** وليس في
 القرآن عجيبي بن عباس ومن الخاب وغيرهم بحون كشكا

لنا بلان عرق مدين والمشكاة واقطان واقفا لغد الغر
 كابرهم **مسألة** وكان ابوالمسيح رسولاً في الهند
ق **لنا** وجعني نبيا والظاهر في الحال ولا مانع **مسألة**
 والعلامة التواتري ضروري **ق** **والجواب** بل استدلاله **فلنا** اذن
 لا سفي بالشك والشبهة **مسألة** **ع** عرض له والداد ومن قال
 محمد ومسيحه صدق او كذب فقد كذب **ب** لا يوصف صدق ولا
 كذب اذ هو كبري **فلنا** بل واحد غير مطابق **مسألة**
 ويحوي تسمية محمد نبيا باختر من الانبياء **ع** لا لقوله است بشي
 الله وانما بي الله انا **فلنا** وزد في القرات الشيع **قلت**
 زبي مغايرة في الاعم **مسألة** **م** ولا يمنع يجوز مصلحه
 تقوم مقام البعثة **ع** بل يمنع **لنا** لا دليل على المنع واما الشرايع
 فلا تقوم غيرها مقامها والاوجب التحريم كالكفارات **مسألة**
 وليس للبي ان يحرم الا بدليل اذ وجه تحريم الشيء كون مفسده
ع يجوز بدليل الا ما حرم الله بل على نفسه **فلنا** ندم لا تحريم
 وقد رجع **ع** عن ذلك **مسألة** والمملكة افضل من الانبياء **مسألة**
 بل الانبياء والمؤمنون افضل ومنهم من توقف ومنهم من فضل
 نبيا خاصة **قلت** ولا اقوله لكم اني ملك وقوله الا ان كنى

ملكين **مسألة** ولا يجوز على الملكية ان يكون خلافا للحق
لنا لا يصحون الله ما امرهم فاما ان ليس منهم من الجن وتعلم
 هويت ودارت البحر ليجب لا يفعل وقول الجن الملكين بكر
 اللام وقصتهما مع الزهر غير صحيحة عندنا **مسألة** ونبينا
 صلى الله عليه واله افضل الانبياء للابحاج **قلت** وقوله
 صلى الله عليه واله ادم ومن دونه تحت لوي يوم القيمة ويجوز
 تفاضل ما بين الانبياء خلافا لضرر **لنا** ولقد فضلنا بعض المنين
 على بعض **مسألة** وهو مبعوث الى الخلق كاذب ولا قطع في
 غيره **ق** بل كل نبي مبعوث كاذب ولا يصح التحصيل **لنا** لا
 يمنع ان المصلحة في شخص تقوم دون قوم وقد كان في زمن ابراهيم
 لوط عليها السلام **كتاب اوعاد والوعيد**
مسألة الوعد ثواب والوعيد عقاب **مسألة** لا لغايتها
 المكلفين ولتوقع الانبياء وعقابهم منع ولقدما على الفعل
مسألة والثواب والجزاء على الله تعالى لا سبحانه **ق** لا بل
 وجوب جود **قلت** يستلزم فتح المكلف اليق **مسألة**
 والثواب والعقاب حقان عقلا وسمعا الكراميه ومن الروي
 سمعا فقط **قلت** خلق الحكيم شهوة الفتح يستلزم حسن المعاقبة

عليه والا كان معناه ثم ان الاغواب لمجرد الاثابة لا يحسن اذ لا
يجب طلب النفع فلا بد من وجه للاغواب وهو الجزر من
المضار **قلت** لان هذا مركب من العقل والسمع **ص**
استحقاق العقاب يعلم عقلا والشرع مؤكدا بل يجوز دلالة
الشرع عليه **لنا** انما وجهت المعرفة لمحصلها اجتناب المعاصي
وتمتدح الجزر من العقاب وما لم يعلم استحقاته لم يقع ذلك **مسألة**
ولا يستحق عند عقاب عند نفسه عقلا بل يجوز حيث اشأ
اليه وكالقول ولجود **قلت** اذن لا يستحقه الناس جميعا كما لزم
فاما كونه مسيا اليه فمجرد بالعرض **قلت** ولجود
شرقيات **مسألة** ويستحق العقاب دائما كما لزم للمهمية بل
يقطع في القاسق **مقال** واصحابه لا يستحق عقابا اصلا **لنا**
حين ذمه داما والجماع في الكفار وعموم الاي فيهم وفي
غيرهم ولقولهم وقاهم عنها بغايبين والصبر للخيار **مسألة**
والمدح والذم بد ومان ويدلان على الثواب والعقاب وهما
محان بالقلب لا اللسان **ربما** **قلت** افلا يحسن باللسان
لان الله التهمة **مسألة** لا تروا الايمان الا بشرا انقطاع عقاب للعص
الحالدي بل يترتب **قلت** لا كما لزم **مسألة** ويستحق الثواب

والعصا

والعقاب في الحال اهل الموافاة بل متعلنان بالموافاة قبل للعص
موجب والموافاة شرط وقبل المعصية لوجب ان كان للعص
الموافاة بها **لنا** الاجماع على المدح والذم في الحال واقعة الحدود
على وجه التكال **مسألة** ويحسن العقاب وان لم ينفع به
الغير المتعدي لا قلت استحقاقه **مسألة** ولا يجوز
الاثابة في الدنيا الا بالسير **ق** يجوز مطلقا **قلت** من شرطه
ان يراد بالشواب فلا يصح مع التكليف **قلت** واليسير
هو الفذرا الذي لا يعينه بقصانه في الاخر **مسألة** ويجوز
العفو عن المعاصي عقلا **ق** ويشترط **لنا** كما استقامت حيث
لا اضلر بالغير **فرفع** ويجوز العفو عن واحد دون
من فعل مثله **ق** ويجوز من شيب وغيره حال اذ هو
بجائاه **قلت** يفضل على من شأ **فصل في الموازنة والارجح**
ق ما يتعلق بهما **مسألة** يجوز استنول الثواب والعقاب
عقلا اذ لا مانع الا الشمع وهو الاجماع على انه لا بد للمكلف
من استحقاق الجنة والنار **ق** بل شمع عقلا ايضا **قلت** لا دليل
قلت وفي دعوى **م** الاجماع نظرا بخلاف من الغايبين
وغيره ظاهر **مسألة** والكفير والرجاط نفع بالموازنة

من له اجر عشر جرام من الثواب وفعل ما وجب عشره من العقاب
 ساقط العشران وبقى له جر من الثواب وكذا في العكس **ع**
 بل سقط الاقل بالاكثر ولا يسقط بالاكثر شيء **لنا** قوله
 تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره وعلمنا الفرق بين من اصاب
 وقد احسن ومن اصاب فلم يحسن **مسئله** والموازنة تقع
 بين الثواب والعقاب الاحثيديه بل بين الفعل والمستحق
 فيخط الطاعة بالعقاب والمعصية بالثواب **ع** بل بين الفعلين
قلت انما يقع المكفر والاحباط بامتنع والمضطرب هو المستحق
 ويلزم ما مر من استواء من احسن راسا ومن اصاب فقط **مسئله**
 ويصح المكفر والاحباط على ما يتناخلاف للمرجح **قلت** التوا
 د ايمر والعقاب دايما وسنحال اجتماعهما فتسا قط **مسئله**
 والتقير تسقط العقاب بنفسه اذ يبي يذل للمجد والموا الملا في
 وقيل بل ثوابها اكثر فسقط به **قلت** نستلزم كون
 ثواب اكثر من ثواب النور وهو باطل **مسئله** ولا يقود
 بالتقير ما قد اخط قبلها من الثواب **ق** والمخاري من المسمى
 بعد اذ اخطه عقاب وقد سقط بالتقير **قلت** يلزم ان
 يكون سبب استحقاقه التقير فيستحقه منكم يكن قد اطاع **مسئله**

ومن تاب من معصية ثم عاقب بعد عقاب الاولى بشر
 من المعصية يعود **قلت** سقط بالتوبة والفعل الثاني محذور
مسئله **قلت** ومن تاب بعد احباط ثوابه بخذله سقط
 الثواب في المستقبل على طاعة الماضيه كالمستقبله اذ سقط
 ثواب الماضيه بالموازنة لا يصيرها كالمعذور ومخلاف
 سقوط المعصية بالتوبة فليس بالموازنة بل بالتوبة صارفت
 كالمعذور وقطعت في الحال والمآل **مسئله** ويقطع عقاب
 له في الذنوب صغيرا لكن لا تعين **عن** لا يتطوع لاحد المالك
مسئله ويحون في العمد الصغيره البغضاء به **قلت** لا
 مانع **مسئله** والوعيد لا يثبتي كون الفعل كبيرا اذ يصح
 تناوله الصغيره **ق** يدل ولا وعيد في صغيره **لنا** قوله ومن
 يعص الله ولم يفلح ونفعها **قلت** ومن له ثواب كافر
 قد وصل اليه عقابه حيث اسقط بعض ثوابه وهو مستحق
 من الوعيد بدخول جهنم كالتائب وتعين الكبيره فان نفع
 الله بالحق او الفطره او الكبر والاحباط او نحو ذلك **مسئله**
 ولا يسقط العقاب بالمطاعة خلافا للمرجح **قلت** ولا ينفع بط
مسئله والمسلمون الفاضلون داخلون في الوعيد لعمدة العم

لا لعلمنا انما ليست على عموم بدليل خروج الثابت ويحتمل في
بجملته مع التخصيص مقارن لا وعيد لم **قلت** فيلزم ان لا
من شجر بحور ثم استثنى لم نعلم في وقت ابو حنيفة في الوعد
والوعيد تعارض ولا نعلم انما التخصيص للاخر فتوقف **قلت**
والبديل قري لولا قوله تعال مرا على من اراد من المؤمنين ان
ليس با ما نبيكم ولا انا في اهل الكتاب من يعمل سوءا يجزيه ولا
يحمل التخصيص يات الوعيد اذ فيه ما ثبت له من **الشر** **قلت**
واكثر المرجح قطع بخروج اهل الكاير من النار الى الجنة
الاضحى الوعد والوعيد فمهم الخ الذي الطاعن ترجب قطع
العقاب **لنا** اذا قطعنا ما استحقاهم وان البيان لا تاخر بطل
ماز هو **مسألة** وكان بحور ان يتعبدنا الله بالارباب **قلت**
ود **لنا** ان منع الارباب لم يكن الاستعانة **مسألة** وكان بحور
العقاب على الصغار لولا الثواب جعفر ميمبر **قلت** **قلت** في
فانضى الاحتجاج **مسألة** وغفران الصغار حاصل ما استحق
الكماير **د** لا الا بالتوبة **لنا** ان يجتنبوا كباير ما تهمون الابر **مسألة**
وقل ورود السمع لا بحور تعذيب الانبياء عقلا لجماعا لمقطعنا
بعض مغاصيهم الا عن بر غوث وبحور تعذيب موسى واكرام

والبديل قري

الكماير

وقل ورود

بعض مغاصيهم

الا عن بر غوث

وبحور تعذيب

موسى واكرام

دعوى

الاول والثاني اذا في من جهة نفسه في الاحلال **مسألة**
ع وعقاب السب كعقاب المشتب وهدم دونه **قلنا** لا يجب
 كون فتح الاعتماد المولد لصوت الكذب كفتح الكذب **مسألة**
ع ولا يجوز العقاب على السب قبل وجوده ولو وجد به
م يجوز **قلنا** لا كما لفتح **مسألة** ولا يقطع بكبر غضب
 دون العشرة اذ لا اجماع على القطع بدونه **ع** بل غضب الخمسة
 كبير كمنع الزكوة **قلنا** شيب ظني فلا يشبهه العشق
مسألة وفتح الترك معتبر بنفسه صغيرا وكبرا كاشيب
 والسب **ع** بل بالمتروك **قلنا** لا ثواب له على تركه قبل نفسه
 لا الجارية فلم يعتبر بالمتروك **مسألة** عذاب العبد ثابت لاهل
 التامة فقط وانكره ضرر والميتي ومن كمال **قلنا** اقتضا الشين
 واجبتا اثنتين النار يعرضون عليها غدوا وعشيا واخارج
 كثيرا **فزع** واما بعد ب بعد احيائه وقيل ميتا
قلنا لا يدرك **قلنا** اظنهم يعنون ر ووردون
 حصد **مسألة** ولا يقطع بترقه **ع** ومن المعتمد بل بين
 المتخين **قلنا** لا دليل **مسألة** يجوز دخول الملكين
 الغير المتوال ضرر والبستي **لانا** الخبر ولا مانع **مسألة**

مسألة والميزان على حقيقته ويكون الرهان علامة اهل
 الخير وقيل بل بخلاف **قلنا** ونضع الموازين ولا مانع من الحسنة
 والموزون اما الكتب او نور اماره للخير **مسألة** لا مانع من
 الاعمال **قلنا** اعراض فتسجيل **مسألة** ويجوز انطاق الجوارح
 كما ورد او يحلق كلام فيها او لسان حال **قلنا** انما يطايع
ل ومعهم بل يطيع العوض حينئذ لان ان يكون الكلام من
 فعل الله وانكره **مسألة** رواية كانهما الفراع المسموم **قلنا** لا
 مانع **مسألة** ولا قطع بخلق الجنة والنار لان القوطي
 وضار لم يخلق **مسألة** معاقلة له اكلها داهية قتل وعقلا **ع** وادى
 الحين بل خلقا لغزله اعتد **قلنا** كقوله صديق **فضل**
في الاسماء الشريفة وما يتعلق بها مسألة
 يجوز نقل الاسم من المعنى الغفري الى المعنى الشرعي
 وقيل لا **قلنا** ذلك لا يجب الوضع فجاز اختلافه **مسألة**
له وقد وقع الصلاة كالصلاة والصوم والنج والايان ومومن
 وكافر الباقي وفي الخطيب لم ينقل المعنى اللغوي فحلق
 فيها **قلنا** لا يدل على كمال ما وضعت له وان بقي بعضها فنقصها
 ومنع شرعي كحرمته **مسألة** والايان اسم لجميع الطاعة

مسألة الصراط طريق على جميع
 صراط لا لنا الحس ولا مانع
 ٤

راجعاً بالمعالي والمؤمن اسم لمن يستحق الثواب لقوله قل الله
 المؤمنون ويجوزها ولد حوله بين أوصاف المدح العظيمة **مسألة**
 بل هو المعرفة والطاعة فيما أمر وتركها كفر **لنا** ما ساقى الزمارة
 والصغرية بل هو جميع الطاعات وما ورد فيه وعيد فكفر وال
 فلا **قلنا** أما الكفار به فغير صحيح الخصال هو الأقرار والمعرفة
 بما جاء من الله مما اجمع عليه أبو حنيفة وأصحابه هو الأقرار والمعرفة
 ويزيد ولا ينقص وعندهم لا يزيد ولا ينقص **قلت** إذا كانت
 العمل منه زاد ونقص محمد بن شبيب هو الأقرار بالله ورسوله
 والمعرفة بدينه كذا وما نص عليه أجمع عليه الأما للخرج محمد
 بل الإيمان المعروف فقط **قلت** فيلزم فيه غف ولم يفر ولا دليل
 به الكرامة هو الأقرار فقط والمناق مومن الاستعانة هو
 التضيق فقط **لنا** ما لم يلزمهم سمية الذي مومنا **مسألة**
به والإيمان والإسلام والدين سوا بعض الماماتية الإسلام
 غير الإيمان **قلت** اشتركت في كونها للدين بمعنى واحد وقوله
 ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه والإيمان والدين
 مقبولان **مسألة** والنبي اسم لمن لا درجة فوقه في التعظيم
 قلت من الأديين غير الأنبياء والمؤمن دونه والكافر من

والله تعالى
 هو الأقرار والمعرفة

سحق

من يستحق اعظم انواع العقاب والفاقد دونه اذ لا يستحق الف
 نبيا ولا العاجي كافرا **مسألة** ولا يسمى مومنا مخلصا
 خصال الإيمان والعكس بالعكس اذ يستحق بحصله منه عفا ما
 عطيما ولا يستحق الثواب العظيم بحصله من الإيمان **مسألة**
 والفاقد ليس بكافر بخلاف الخوارج **لنا** وكروا لله الكفر
 والسوق والعظمت يقتضي التقاير ولم يكفر على طمعه والزبير
 ولا يسمى منافقا خلافا للحنبل المصري **لنا** احواء الصحابة
 ان المنافق من اظن الكفر واظهر الاسلام والفاقد يقتضى
 خافا ولا مومنا خلافا للمرجه **لنا** هو مدح والفسق ذم فلا
 يحتج ان النصره ويسى كافرا **لنا** لا اذ الشكر الا بعد
 مع التعظيم والفسق لا ينافيه **مسألة** ولا يعلم المرء
 انه مستحق للمدح والتعظيم اذ لا يعلم وفاه ما كلف **مسألة**
 ان يعلم الوفا في الحال اذ يحتفظ **فرع** فعور الامور ان
 الله وقيل لا وان استثنى **ع** بل صرح وان لم يستثن **مسألة**
 فالإيمان يزيد وينقص اذ هو اسم للطاعات وقيل لا **لنا** بل
 فرادتهما بما فاه **مسألة** واصل وعمر بن عبد الو
 من الإيمان **ع** لا الواجب **لنا** أي من الدين فكانت من

من الايمان **مسألة** والمقلد في معرفة الله ليس بمؤمن
 وقيل مؤمن عندنا ولا ندرى ما هو عند الله **و** بل هو
 مؤمن قطعاً اذ وافق الحق لحصول الاعتقاد ولا جماع الصحا
 والقليد غير مخلص فليس بمؤمن **كتاب**
التحقيق في الكفر والفسق
مسألة والكفر والشرك سوا والمنافق مشترك بينهما
 بل الشرك غير الكفر والمنافق كافر لا مشترك **قلت** الكفر
 اسم لمن يستحق اعظم انواع العقاب فعمها قول الله تعالى في
 الكافرين تعالى الله عما يشركون وعموم قوله تعالى اقتلوا المشركين
 اجماعاً **مسألة** من ربح بيمينه امن قبل الاصابة سعى
 فاعله كافر القياس ان لا يسعى فاعله كافر **قلت** ليس مشق
 وانما هو اسم يستحق عقاب مخصوص **مسألة** وقد يقع
 الاكفار بفعل القلب كالاعتقاد والعمى على كذا وتكون
 المعرفة او بان لا يفعل كالجمل بالله فهو كافر اجماعاً وقيل لا بد له
 كفر **قلت** بل اظهر كلمة الكفر كفر لا كفر بان لا يفعل
قلت من لم يعرف مع الكفر كفر **مسألة** ويصح الاكفار
 مع الباطل اذ اكثر الكفر من الباطل اذ هو خفي لا اكثر اجماعاً

اهل القبلة **قلت** اذا استحل الخمر او سبه صلح كزاحماً وكذا
 ما علم ضرره وزهده مثله **مسألة** ولا كفر الا بدليل متعدي
 اذ هو اسم لمن يستحق اعظم انواع العقاب ولا دليل عليه الا الجمع
 ولا يحون كفر لا دليل عليه اذ له احكام تعبدية بها فلا بد من
 دليل ويجوز فسق لا دليل عليه والا لتعبدت الصغار وهو
 اغدار **و** يجوز كفر لا دليل عليه كالفسق اذ الفسق احكام
 ايضا كد الشهادة **ض** ردها ليس من احكام الفسق اذ قد رده
 من غير فاسق **قلت** سلنا فاستلزم تعين الصغار
 مانع من الفسق دون الكفر **مسألة** من المعتزلة حقيقاً
 ان الجبر والمشيئة كفار يجب استتابتهم ولا يصلي عليهم ويحرق
ع ص طهم حكم المرتد **و** تمامه بل حكم الذي **ق** بل حكم
 للمسلمين في المعاملة وانما الكلام في العقاب من شيب
 المشبه كافر لا الجبر اذ غلط في فعله لا ذاته **قلت** نعمية الله
 ظالم كافر اجماعاً ولا وجه الاستنباط الظالم اليه كما فعلوا وان
 لم يسموا **ك** الجبر اشد من التشبيه كفر **لنا** اذا ثبت طم الكفر
 لزمت احكامه وان لم يشهدوا ثم اظهر الجبر من دين **مسألة**
ك في كفر المشبه والجبر كفر **هـ** ان صوتهم فنعهم وان خطا

فلا ادل دليل كون الذنب ككفر اسمي وليس كل ليد مكلفا بمعرفة
قلنا ولا لو نزل قد **مسألة** المحرم والمشته غير عار فانه
مسألة الشبهة لا المحرم كالعاصي والمهمي فعار ف **ق** بل يعرفونه من
 وجه دون وجه **مسألة** سد وعلى انفسهم طريق المعرفة لغيرهم
 بخلق الفعل **مسألة** ويوصف المتأول ما من الامم من
 اهل القبلة والصلوة وقيل لا **مسألة** الامم واهل القبلة
 من صدقة صالح وهو مصدق **مسألة** ولا يصلي على
 المحرم ولا يدفن في مقابرنا **ق** بل له حكم المسلم للمسلمين **مسألة**
مسألة ما امر **مسألة** وامر قتلهم وقتلهم الى الامام هشام بن
 عمرو بل يجوز قتلهم غيلة **قلنا** قتلهم جرد واما السبي والعتيق
 فعلى الخلاف في كونهم مرتدين او ذمتين **مسألة**
 والنظام وبشر قول الطفل انه ثالث ثلاثة كذب لا كفر
ق بل كفر وكذب معصيان **ط** ليس بكذب ولا كفر **قلنا**
 محبته لا على طائفة وله فكان كذبا ولا يثبت كفره اذا استحق
 عقابا **مسألة** من قال لا يقدر الله على الظلم كفر قال
 وباب النظام عن ذلك **ق** لا يكفر **ق** ان امرانا لا يقدر على
 جنس لا يقدر الله عليه كفر او عجزه والا فلا **مسألة**

المختلفة

المختلفون في وجوب المعرفة لا يكفر بعضهم بعضا ويتوقفون
 في التفريق وقيل يكفر **قلنا** اختلفوا في صفة المعرفة لا في
 الله ومن قال ان الكفار معد ورون كفر **مسألة**
 وكفر من جحد تعذيب الاطفال اذا اضاف الظلم اليه
ق لا وقوف **مسألة** وفسق الخارجي وقيل يكفر **قلنا**
 لم يحكم على عليه السلام بكفرهم فاما من قال الذنوب كلها
 كفر وجحد كفر الانبياء فكافرا خلافا لبعضهم **قلنا**
 تكفير النبي صلى الله عليه واله كفر **مسألة** ومن قال لا
 وعيد لاهل الصلوة او جحد الخلف على الله كفر لا من جحد
 لشيء او شرطا غير معلوم او قال بتعارض العموم وقيل
 يكفر **قلنا** لا دليل **مسألة** ومن قال بالرحمة كفر
 وقيل لا **قلنا** مرد ما علم من الدين ضرورة **ق** ومن
 اثبت المعاني قد يجهل كفر وقيل لا **قلنا** اثبت مع الاستثنا
مسألة ومن اثبت قدر العباد على الالوان والحرارة
 والبرودة كفر **ق** لا اذ لم تفدح في العدل والتوحيد **الاعاميه**
الاعاميه مخالفة الاعام كفر **قلنا** لم يكفرهم على عليه السلام
مسألة اظهار الكفر كفر الا عند الاكراه **ق** لا الا عند

لا بد لوله وهو نظري **مسألة** **الزبدية** لا ينفق بالمدعى مع الكمال
 المعتر له والاشعري يبدل بالعقد والاختيار والاجماع يوم **مسألة**
قلت لا اجماع الامامية بل النص **قلت** لا انص والاعتقاد
 اذ هو مما يقع به التلوي **م** والاكثر ونص الحليف عليه **ع**
 ويشترط رضاهم من جبر يفعل لا عن طريق الارادة محتجهم
 عمل الصحابة بعد **التي** **قلت** لا دليل على ان اليه ذلك
 هو الاجماع غير مسلم **مسألة** ولا يعتد بالغلبة خلاف
 الخشوية **قلت** ونقص القضاة **قلت** اجماع الصحابة على تحريك
 الافضل لقول عمر لابي بكر اتقوا هذا واتبعوا هذا وخبر خطها
 سوى نين سنة اعتقد اهم افضل ولا يجب كونه اعلم الامة
 الاعتد الامامية **قلت** لم يوجد حكم الامامة الا من الصحابة
 ولم يجزوا الا فضل علم واذا المصد التيام الى ما فوض الله
 كونه افضل او لا فضل الا لعذر الخشوية بحون امامة المفضول
 مطلقا **قلت** يخري الصحابة الافضل الجارودية والامامية
 لا بحون مطلقا **قلت** اذا كان اصله خائرا ولو كان الافضل اعلم
مسألة والاختصاص شرط وان اختلف في غيره خلافا للامة
قلت قد كان يوجب الى غيره وكذلك استراطهم العصمة

والله اعلم

وغيره

وظهر بالمعجز منه لا دليل عليه **مسألة** ولا تصح في غير
 قرش خلافا للخشوية والخشوية وبعض الخوارج **لنا**
 اجماع الصحابة بعد منازعة الانصار وفق له صلوات الامة
 من قرش **مسألة** ولا يخلو الزمان من قرشي صالح
 للامامة **ع** بحون فيجوز في غيرهم حينئذ **قلت** قوله الامة
 من قرش بيان لمجالها فلا ينفق مع بقا السلف بها **مسألة**
 ويجوز في وقت واحد ان يوجد جماعة يصلحون للامامة **د**
 والامامية لا **قلت** لم ينكر الصحابة جعلها بين شري **ع**
م **ع** ويفزع بينهم اذا استوا وقال كثير من **له** بل العا
 اولى صراحا العجى اولى من العربي والدليل اولى من العربي
مسألة **الزبدية** ومعدنها النبطان للاجماع على حقهم فيهم
 ولا دليل في غيرهم الامامية بل اولاد الحسنين **لنا** عام
 الاشعري بل قرش اجماع الصحابة على ابي بكر **لنا** لا اجماع
مسألة **التي** والاكثر من الزبدية ولا يصح احادان
 في وقت واحد الكرامية ونقص الامامية يصح **لنا**
 اجماع الصحابة بعد قول الانصار منا امير ومستم امير
مسألة فاذا عقد لاشين في وقت واحد بطلا ونسبنا

ونظا المقدم مبن على علي في الخلافه قطعي لما لفته من القطعي
 ولا يقطع بالسق اذ لم يفعلوه نمرًا بل شبهة **قلت**
 فلا تمتع الترضيه لعقد القطع بايمانهم فلا مطلق ما شك فيه
مسألة وخطاطهم والزهر وعائشه قطعي ليعلمهم
 على امام الحق وقيل لا وقيل معفو **قلت** ولعل الحق
 دعوى كون الامام اجتهاديه **لنا** المخرج على الامام حق
 اجماع **ان يجوز** بل كثر **قلت** لا دليل **والاكثر** وقد
 تواترهم الاماميه وبعض الزيديه **لنا** ظهورها في
 القوارخ **من** وان لم تواتر الظن **كان** في القواعد
 لا يرقى الى القطع **قلت** فيه نظر **مسألة** الاكثران
 معونه لعنده فاسق لمغيره ولم تثبت تواتره فوجب التبري منه
 الجشويه لا يجوز **لنا** البغي فسق وقد قدم على ما يترتب من
 الكفر كما سخره من ادا ناسه والسيعة ليزيد وقتل جماعة من
 الفضلاء **مسألة** **الاكثر** وحكمهم على المحكين ليس بخطا المخرج
 بل كفر وقيل كان مكرها **لنا** اجتهادي لا يخرج فيه وظن
 نافي موسى خيل **مسألة** **الاكثر** والامام بعد الحسن النص
 عندها والعقد عند غيرنا وكان افضل اهل زمانه وقال

بعض روايته عن بل سعدا فضل منه لكن لم يدع **فرع**
 الاكثر ولم ينعزل بصلح معونه الجشويه بل انزل **لنا**
 لا ينزل الامام الا بعد ثبوت من الامام **فرع** الاكثر واصلح
 الحسن لمعونه كان ضوايا وقيل خطا **لنا** خذ له اعوانه حتى
 خشي استيصاله واهل بيته فاسكون اصلح **مسألة** وبعد
 الحسن وكان افضل اهل عصره خلافا للجشويه لقولهم بامامه
 يزيد **مسألة** وبعد الحسن بن الحسن ثم يزيد بن علي
 ثم يحيى بن زيد ثم النفس الزكية وجميع من خرج من العير
 كليل اكثر وطايعهم خطا والاماميه لقولهم بالنص والحق
 لقولهم بالغلبة **مسألة** ولا معصوم بعد صلح الا على
 والحسن وفاطمة **من** عن **له** بل العشرة **قلت** وفيه نظر
 اذ قول ابي علي في مقالاته يستوعب ان ظاهر وقولهم فسق
 طلحه والزبير **من** يقطع في علي لحزب الموالاه ثم العشرة ان صح
 الخبر وقد تلقى بالقبول فقرب محبته **مسألة** **له** وبعض
 الزيديه ولا يجوز التولي من الجابر ولا يفتن حكمه وقيل بخبر
لنا ولا تنزلوا الى الذين ظلموا **فرع** **من** **لنا** التولي من
 جهتهم فسق لا يهاجمه محبة ولا يهاجم وقيل خطا محتمل **قلت**

وهو الأصح به ويجوز الصلاة خلفه لصفته بغيره القاسق
 البغاذية والريدية لا يجوز لأن منكم ذو حجة في دينه
 ونحوه **فصل في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر** **مسألة** يجب بالقول والسير مع إجماع
 الشرع والمشورة لا الإمامية بشرط وجود الإمام **مسألة**
 ولكن منكم أمة الإبريقا لولا التي تبغي **مسألة** وإنما
 يجب سمعاع وعقل **لنا** لا وجه لوجوبه من العقل لا يكون
 أمر بمعروف ونهيا عن منكر يجب على الله أن يظهر الحق
مسألة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر **ق** بل واجب **لنا**
 لا يزيد الأمر على المأمورية **مسألة** وليس لمن توعد بالقتل
 أن لم يظلم غيره أن يفعل **ق** يفعل أن كان المنكر أهون
 من قتله **قلنا** ليس له دفع ضرره بصرف غيره **مسألة**
 والمنكر على الكذب بلزيم التعريض والإقح وأثم اذ قبح
 كونه كذا **ق** يقع ولا يثبت أن تعدر **قلنا**
 وفي الآثار ما يدل على عدم قبحه كمن يعجز عن مسعود وقوي
 سويد بن غفلة فارتضى صلته في الكذب إلا في ثلاث **مسألة**
عمن من دفع درهم إلى امرأة نصفه عن دين ونصفه للمجور

هذا كذا ما عليه
 من قولهم لا يجوز
 قولهم ما لم يظلم
 من قولهم لا يجوز
 من قولهم لا يجوز

حرم جميعا اذ لم يتميز فيجبه من جسيمة بل لا يكون ما هو
 يقتضيه الدين على وجه لا يكون فيه مجور **فصل في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر**
 فامتنان اجتماعا وفابديتها أن يجعل الجور حراما
 أكل ويحتمل ودفعه في مقابرنا ونحوها **مسألة**
قال وهو مذهب الصوفية من أصحابنا ودار
 الإسلام مظهر فيها الشهادتان والصلاة ولم تظهر فيها
 خصله كفرية ولولا وبلا الجوارف العبرة بالعله
 وقيل بالكثره فقط وقيل مظهر فيها **قلنا**
 وهذا قريب من المذهب وقيل بما لو كان المقيم فيها باطلا
ع م ض ع بل دار الإسلام مظهر فيها الإسلام ولم
 يوضح أحد فيها باظهار كفر وقيل حيث لا يكون أهل
 الحق في نفيه الجوارح مظهرت فيها معصية فلا كفر
 إلا باضتيه دار توحيد لإقرار إيمان التمسك بالحكم للسلطان
لنا الأصل في الدار مكة والمدنية كانت مكة دار كفر
 اذ لم يظهر فيها الشهادتان والصلاة الجوارف وظهور الكفر
 من غير جوارف والمدنية دار سلام اذ كانت بالعكس
فزع ك ومن وجد في دار الكفر جوارف لعنه من غير

كذا لا يطول في القسطع الا السمع قال **مولانا** عليه السلام
 بل هو في كونهما صواب على حقيقة في علم الفلك مسلّم
 والفلك هو مدار الكواكب ارجس مذوره عليه وهو جسم رقيق
العلا سقفة من عبيد حسن الانسداد فلا تعلم بعون رقيه
مسئل في السمع فسم كسف مقر الهليكه والاولا كدونه
 وانكرت العلا سقفة كونه فوق قلنا نظريه الكتاب
 وعرف من بين اليه ضرره واجت الامه عليه **مسئل**
 وليس في انحاء اثر عده تا **العلا سقفة** بل هو ثابت وهو ملك
 الا فلا ك رقب ان محيط على الجو لا يطول الا السمع
مسئل في عبيد الكواكب التما **الماخرون** لا دلنا مستحيز
 في انظها م صله اليه كعبه **مسئل** في ربيع على الكواكب
 حركتان مختلفتان في وقت واحد بل كوني نحو المشرق
 حركه بطيه وحركه الفلك في المعرب حركه سراحه فيغلها
 في كمله على سفير حتى **دا** **الماخرون** يربيع من الكواكب
 حركتان مختلفتان في وقت واحد قلنا صرا ان فلا كمنها
مسئل في اذا حرك جسم في كل جسم منه حركه **ول** لا يحرك
 كله بحركه فلنا لا موجب في محض ولا محض في
مسئل **الماخرون** لا يحرك باطنه وظاهره **ول**
 الصفيحه العليا فقط الام الوسطا اد لاها وكتاها
 فلنا معلوم اسعالات الوسط كالصفيحه **ول** وهذا **ساق** اصله
 ان الصفيحه لكان هو المحيط لا المستقر **مسئل**

لنا سار

في النار والسم حار وان يحلها الله **العلا سقفة** لا حار في السم
 واحلهما شتا حد فصيل من لا يبر وقيل معكس من المشعاع
 الاض **مسئل** في انحاء قلنا كما تعلم ان في الاسود مواد
 تعلم ان في النار حار ولا دليل على ما روي **مسئل** في الصا
 جسم رقيق **ول** عرض لنا الفواصي بخلافه لا يعرف حركه
 والا فلا في عروب السمش قال **مولانا** عليه السلام
 وفيه نظ **مسئل** في الجسم حاله في كانه ليس
 ولا ساكن **النظام** بل محرك حركه اعتقاد في جسم
 مسكونا **سيرا** **المعتمد** بل ساكن **لا** حركه مستقره بخلاف
 حركته قال **مولانا** عليه السلام ام حركه اسقال وليس
 مستقل واستقرن لبت وليس بلاش في الامير **مسئل**
 في الحسب والتجريب كانه **ول** كها **ول** حركه في الجرح
 كالزهر من السمسم **مسئل** في الحركه المبره منزه
 فلنا لا ادلا معني لا تفراجه ان لا حركه معه **بار الفنا**
مسئل في **الماخرون** ما انما حركه **ول** حركه حركه
 لنا قوله هو الاول والآخر واجب وجوده انما لا موجود معه
 كما كان اول **مسئل** واما بعلم سمعها لا كونه **ول** غلا
 اذ البيا في لم لا يسهل لا يصير قلنا حركه لا ضد له **مسئل**
 واما العالم يكون مخلوق فيه الفنا لا في حال **البر** **ول** **عوي** **مسئل**
 بل حركه كالبقا ونصه في **النظام** بل ان لا حركه له
 الوجود الوجود عده **ول** بالاعمال **لا** **الماخرون** **والمر** **مسئل**

نسلم دوما كما يكون وما ولا كما الصورة **م** ما يباع انما يشبه
 في الوقت انما يباع والاقلا ولنا الاول **مسألة** **هـ**
 والون عرض محدث **المطام** **ح** حسه لنا يعاينه على الحس كالحس
مسألة **و** لا يباع في الحس بل يباع في الكس كالحس في الجاه
 ولو تولد لم يباع تراجه **مسألة** **و** لا يختلف في الالوان بل يتضاد
 او متماثل **و** فيما يختلف حسن وتبيح لنا ما فيها و ظهورها في غير
 المسافين في الادراك **مسألة** **و** انها يدرك بالبصر **الاستحسان**
 كجمع الخواص في اختلاف الضرورة **مسألة** **و** اللون لا تولد
 لو تارة **المسألة** **ب** تولد لو تارة مثله قبل وضده فلنا اذا لم يراع
 اذ لا مفسد في تراجه بخلاف لظرو ولا عتقاد قاله في السب
 من المسبقت قلت الان في ان نعال يحل ضرورة استمره **مسألة**
 وكما يرض عن خص محله لا يباع وجوده في غيره **م** ولا يعال **ب**
 لداره ولا يانزم مشاكلة مثله اذا لا في هاتين وهو استحال
 وجوده في غيره والى لا يوحى لهما بالقلت وانما الحق على استحالة
 وجوده في غيره لما ديه التكوين في الفاعل محض كما ذكر الرصاص
 فيباع **مسألة** **و** يستحيل كونه سوا داسا ضا انفا **هـ**
 ولو كان بالفاعل لصح **م** لا اذا الفاعل لا يباع المستحيل
مسألة **و** يستحيل **و** به الحس دون لونه **هـ** يباع
 البعيد لفظ الالوان **م** بل يراه نكي ليس على ما

ولا يباع في الحس بل يباع في الكس كالحس في الجاه
 ولو تولد لم يباع تراجه
 او متماثل
 المسافين في الادراك
 كجمع الخواص في اختلاف الضرورة
 لو تارة
 اذ لا مفسد في تراجه بخلاف لظرو ولا عتقاد قاله في السب
 من المسبقت قلت الان في ان نعال يحل ضرورة استمره
 وكما يرض عن خص محله لا يباع وجوده في غيره
 لداره ولا يانزم مشاكلة مثله اذا لا في هاتين وهو استحال
 وجوده في غيره والى لا يوحى لهما بالقلت وانما الحق على استحالة
 وجوده في غيره لما ديه التكوين في الفاعل محض كما ذكر الرصاص
 فيباع
 ولو كان بالفاعل لصح
 يستحيل
 البعيد لفظ الالوان

التعجيب

البعيد لانها معا يحا به باحا الجوهر ان يرمى تحته كالحس
 المحض **مسألة** **و** يجوز ان يكون للذات العلم بغيره كالحس
 كالصبر **م** ولنا لا مانع **ب** **الطعم** **م** **والارواح** **هـ**
 كاللون في حوار المعاول لا يختلف بها بل يتضاد
 مما يرا والطعم في حارة وعلاوة وجوهه ومراره و ملوحيه
 والارواح لا يحصر ولا اسمائها بل يضاف الى محله **هـ** لا يضاف الى
 ذلك لنا ما من **مسألة** **و** لو وجد الالوان في محل واحد
 من دون احسان كالحس **مسألة** **و** لا يحل في اللون ان الطعم والارواح
 لا يباع اذ كحس غير محله **م** **الحرارة** **و** البرودة **ن**
مسألة **و** هما غير معدودين للعبارة خلاف
و لنا بعدد هما غلبنا ماسهم ولو ثبتا فاما الفرح وازار
 كمن **مسألة** **و** في انما اعماد لا يتم حقوق يد اذ تكسر
 تكسره و بعد فعلته **و** بل يولد **هـ** بل فعله الله اسد **المطام**
 فعل الله باعجاب **م** **الطعم** **م** **الارواح** **هـ** لا يعلم ولا يعلم
 ماز لهما في العباد **مسألة** **و** **الطعم** **م** **الارواح** **هـ** لا يعلم ولا يعلم
و بل العالم مركب من لطيفات **و** كان الله قادر على خلقه
 لا منها قال **و** في كل حس خاصه خلقها الله **العلا** **مسألة**
 العالم وما قبله من كبر من لطيفات **م** **الارواح** **هـ** **البرودة** **و** **الطوبى**
 والسموية ثم بعد ذلك كل شيء خاصه قالوا والقدح خارج من لطيفات

قادر بقدره وفي عرض محله في الجملة حالا انما هو لا يكون
 ولا يصح بل قادر لنفسه لنا صرح الفعل منه مع جوارح لا
 يصح وانما لا واحد والشرط واحد فلا بد من مركبها من
 مستلزمه القدرة عرض وليس تخلف **ط** وهشام
 بن سالم **ص** **وخصص** **القدر** بل في القادر **هشام**
 بن حكيم في ما لا سم الفعل الا به من له وغيره قلنا
 لو كانت حيا كانت ن كسر حسم قادر ولما اختلف
 القادر ون **مستلزم** له وفي معنى سواء الحكون
 وفيل حركه وقيل سكون وفيل يحضها حركه وتعظمها
 وفي قولهم الجملة وفي غير الحيوة وقيل بل في لنا اعتبار
 الحس في القادر به وفي معنى غير النقص والسادس
 خلاف **ن** **وعدلا** **ن** **وخاصة** **وبشر** بن المعتز لما قد يكون
 صحيحا وليس يقاد وكسبه الاذن ولا اعتلال المباح مالا
 القلا سفته كما مر لنا ما مر **مستلزم** له ولا تخار
 حماد **القدر** **سفة** **ن** لا سيجار ثار في القوة لما لم يخرج
 الى الفعل لنا لو وجد في الحد كان قادر **مستلزم** له
 ويصير في سبه ن اية على سبه ايجوه **وعد** لا لا جورا
 حيا يستحيل ان يكون قادرا قلنا لو لم يصير لا محتمل الفز
 سالفه **القدر** **مستلزم** له والعدو لا قولنا القدر
 خلاف **ق** قلنا ان لترا لا ت قلنا **مستلزم** له
 ولا يصح بالقدرة الا المباشرة والتقليد لا المحض والمباشرة

هو المفعول الموجوب بالقدرة في محلهما الا لو اسقطه والقدرة
 هو الموجوب بالقدرة في واسطة سبب والمحض هو الفعل
 الموجوب لا بالقدرة اسرار وخصص به الباري **مستلزم** له
 ولو اختلفت قدر في محل واحد لم يصح المفعول الواحد
 دون اخرى **ط** **ص** **يضي** في افعال القلوب دون
 الجوارح لنا اذا اكد محلهما لم يمكن استعمال احدهما
 دون الاخر اذ لا تخصص **ع** بل لابد له من كل واحد
 من الفعل والترك **ع** لا مانع استعمال احدهما كل
 بعد غيره الاحسان لعدم التميز لا مرجح **مستلزم** له
 وكلها مختلفة غير متضادة **و** بل هي متماثلة
 ودي الى اكد المتعلقين يصح معذرة بين قارين
 ونسطة وقد رنا الصد بن عتيق بن خلاف المبرع
 قلنا بل مر ان لا تعدر على الصد بن كحن ولا الباري
 لصاها الضعفين وان لا تفرق بين المصطر والمحتاج
مستلزم له والحق ليس معنى مضاد للقدرة اذ
 لا طريق ليه الا بطلان فادريه احدنا وانما واحد
 والشرط واحد وهذا لا يكون **ع** **ن** **عد** **والا** **كبر** بل هو
 معنى صدقها **م** **وخصص** لغرد بل هو بعض القادر
 كالقدرة الا كثر بل قدرته ووقف **م** لنا ما مر
 في **ع** بل سبه معناه هو بعد الفعل كالقدرة
 الا كثر بل عار به لا والا **ص** اذا الصد لا مخالف

الآخر مستلزم كونه موجودا معدوما فان طابق مراد
 احدهما فهو علمه بخلق قدره الاخر به وهو المطلوب
مسألة له والقدرة باقية والكون على والوجوه
 الصوري لا لما حسن لا من متا وله انكروا ان كان
 متنافيا وحسن دمه اذ العلم **مسألة** ولا يصف
 احدنا بالقدرة على المرحية عند ولا الباري اذ القادر به
 لا بخلوي **مسألة** بل يصح لقدرته على افعاله واعادته
 كمن هو لفظي **مسألة** له والقادر هو كماله لا بخلوي
 وقدرته من قدره **مسألة** لا يعلم وهو لفظي وقدره
 انكافيه عليه خلاف المحيرة لما امكان الاتيان بها
 كالا **مسألة** له والمنع من الفعل بقاؤه **مسألة** بل
 يعلمه كالحركة لما سمع بالصناديق فاعلمه بقاؤه
 اذ لا يمنع مما يصح وجوده **مسألة** له ويصح
 المنع بالمباشر والمتولد الا حسد به بالمتولد فقط
 لما سمع انكروا بالعالم الصوري والحركة بالسكون
مسألة له والمنع ليس نحو خلاف **مسألة** له ما منع
 الفعل صدقه والتحرر ضد القدرة ولا بضاد بمقتضى
 واذا منع غير نارا والتحرر ضد القدرة **مسألة** له
 يصح مطلق التحس القدرة والتحرر **مسألة** له
 انكروا لا بخلوي **مسألة** له ومن صدق **مسألة** له ولا عائق

بان لا يفعل خلاف بعضهم قلت هو لفظي اذ لو افقوا ان
 التخييل **مسألة** له وتحرر خلقا لقادر من الامور والترك
مسألة له لا يعلم احدنا صرف اهلا السوء ولا بربيه ولا كرهه
 والاعراض ليست بعقلى والمستغنى خال الصانع لا تسام
 كدوره سكونا **مسألة** له ومعنى الامور والترك هو ما يخرج
 الواجب من فعل احد مقتدر بربه اليه **مسألة** بل بخلوي عن فعل
 له ضربه بالواسطة **مسألة** له وجماله المقدورات بل
 وعشرون حنفا فمقدوراته عشرة كسبه من فعله المطلوب
 وفي الاعمال والظن والارادة والكراهة والطوبى وحسنه
 من فعله الخواارج وفي الاعمال والكون والما ليق والصوت
 والالوه ومقدورات القدير تعالى ثلثة عشر الخواارج
 والاعمال والحركة الحيوة واللون والطعم والرائحة والحرارة
 وقد مر خلاف المعجزة والبرود والرطوبة والسوسه
 والشهوان والنقطة والقدرة وراصد للطاقة **مسألة** له المود
 والعجز **مسألة** له السبح والبري **مسألة** له القدر تعالى قادر
 على جميع انساب المقدورات ومن كل جنس في كل قب
 على ما لا ينهاها ولا يقال على احيائها لا ماله مقدور
 قادر **مسألة** له ولا يخلق القدره بالاعدام **مسألة** له
الحفاظ والمقتدر بل يخلق به قلنا اذ الصبح منا
 اعلام بين بعد احدث ضربه **مسألة** له **مسألة** له
 العلم هو المعاني الذي يقتضي سكون النفس الى ان

معلومه على ما سألناه **ع** مر على ما هو به **الفلاسفة** هو
 ادراك المصالح الحق **الاسعدي** سببا لشئ على ما هو به فلنا
 الاول اكمل ان يطرق ويحس ويسأل ذوات الحيد و
مسألة الاكثر للاشياء حصة وللعلم لها حقيقته
السويسطار لا حصة ليه **و** لا ما طرون اذا ما جرو
 هو الذي يرى الله المساطرون لكن فقال لهم ابعلم فلم
 ان لا علم فان قالوا نعم اسوا العلم وان قالوا لا لم
 يستحقوا جوابا فان قالوا ليسك فلنا العلمون انكم ساكن
 لم يجرؤوا على كلام **ع** بل يصح منا طرهم انكم ساكن
 اعلم بهم علموا العلم يكون الاعمال علمها مكسب
 لا ضروري **ف** ان انكر واكون الضروري علمها لم ياتوقا
 اذا العلم به ضروري بل بعارضون وساقصون كما امر
 وان انكر والاسد لا ياتي بوضو او اذا العلم به استدلالي
مسألة له عن بعض هذا العلم لا حصة ليه وانما
 حقا فقط عند كل احد ما يعتقد كالعمل بحدته الله عز وجل
 من الاعتدال وكما قال بحاشه دودة دون قبرها
 والاستحسان والاستفهام كذلك فلنا لا نأمن الاستفهام
 في الحقائق وان انكرها من المطابقة الاولى وانكر بعض
 التكاليف ما عدا المشاهد فلنا بعض الغايات تعلمها
 كعلمنا المشاهيد **مسألة** والطريق الى اثبات العلم
 معنا انه يحصل حاصل احدنا علمها مع جوار ان لا يحصل

كما هو في غيره **مسألة** الاكثر والاعلم معنى عيني
 العالم **ح** حق من مبسوط هو بعضه لنا هو به واسا
 والعالم كماله **مسألة** له والضروري جعل الله والمكب
 فعلنا وكما ان يكون كل المعلومات ضروري لكن لا يصح
 مع فعل المكيف الا بعضها عندنا خلاف **هم** واصحاب
 المعارف كما كاحط وقيل بل كلها مكسبه فلنا لا يصح
 ذلك ادراكا سببا من حيث في خصوص علوم ضروريه والا لم
 يكن **مسألة** له اختلف اهل الاضطراب في العلوم
فيه هم بعد ما الله يح من عيني سبب **الرافضة**
 لا بعد علم العلم الا الله الفصل الرابع في كنهها ضروريه
 لكن ابدسه يحصل من فيبحث والدمويه تصف الى البحث
 كذا لطيف والصناعات **بما** العلم كلها حرد لا
 هو بل **ط** بل يضع العلم عندنا النظر الى اسان لمكب
 سطر هذه الاقوال **مسألة** له وعلينا بالصانع ومفاته
 مكسب الاسوار ضروري بل ضروري **ط** ضروري والنظر
 شرط اعتبار **ع** بل علم لا يسان بالله مصنوع
 لم يصنع نفسه بل صنعه غيره ضروري وسائر مسائل
 مسائل العدل والتوحيد كتنساي معرفه العلم والبراني
 الى معرفه الصانع ضروري من ما يعرفه العلم والبراني
 المعدل المعارف بل الى معرفه الانسبات ان نفسه ليس
 من صاعته ضروري محتج في ما سواه بل كما يحواس او

بالرب والقياس **المستلزم** ما علم بالحواس او بالاجبار ضرورة
 والاكتساب **كم عن** علم العقل كلها ضرورة وما
 عداها مكتسب **والضرورة** ما لا يستلزم النفس مثلك او شبهه
 والاكتساب خلافه **مسألة** والعين ما هو بالمرحفة كسائر
 الواجبات وميل اذا لا تكف ما لا يعرف صفته قلنا اذ اها
 لمعرفة طريقها فاضح المكثف بها **مسألة** ولا يكون التقليل
ق هو علم اذا طابق الحق وقيل التقليل هو الواجب قلنا
 لا يوس بعد المحط **مسألة** ان وافق الحق صياح قلنا اذ اقدم
 على ما لا يوس تيم **مسألة** من كلف لم يبع من الله لغيره
 من ممكنة النظر والعلم لسمع بالاكثف والاكثف عينا
 وفعل لا بد ان يحصل المعارف كلها في نايه التكيف قلنا
 العلوم بنائب بعضها على بعض فانضى المهلة **مسألة**
 ويجوز مصيب الاستدلال في ضرورة **ق** لا قبلنا اذا اوردنا
 ندرنا عليه فالباري **ق** ولا يصح مصير الضروري
 كسبها الفاها **مسألة** ويصح علم اليقين
 من جهة واحد ضرورة **ق** وان مكثفيا **اس** **الراوند**
 قلنا لا يصاد **مسألة** ولا يتعلق العلم الواحد
 بتفسير ايا كثير من معلوم واحد **ق** يصح بعلة مستبين
 لا يصح معرفة اميد هادون الاخوان صح تعليل **اليسوع**
 العلم بعد لا المحدث لما لو بعد المعدل لاحام فحق
 بالامانة له ولا فرق بين لعدم والمحدث بخلاف العالم

وانه يظهر العلم بان هو الذي يشاهدناه من غير ضرورة وبسبب من الحقائق

الكل

لذات فلا يحصى ما بينه لمعلوم دون اخو فحلت نكاحا
 يعلم واد المصالح في العدم هو الموجب لها صرح العلم به **ق**
 بخلاف الشاهد فاما المصح فيه عين موجب ولا يجب الا **ق**
مسألة والعلم من حسن الاعتقاد **ق** بل من **ق**
 قلنا اذا المصح **ق** هو واحد هو بدون الاخر **مسألة**
 وللعالم خال كوجب **ق** تكون النفس وصحة الفعل الحكم لا مرجح
 له العلم لم وهو كونه ساكن النفس لا العلم **ق**
 للعالم خاله **ق** تنضوي يكون النفس وصحة الفعل الحكم
ع **مسألة** فام لا حله ايضا تكون النفس دون
 سائر حسن **مسألة** وسكون النفس هو جود منها فهو
 ضرورة **الاكثف** في الضروري ضرورة في الاستدلال
 دلالة اذ لو وجد ضرورة لها عقل حق الى باطل **مسألة**
 والعالم بعلم كونه عالمها دلالة المعدل به بل ضرورة
 من ثم متخوفا منا طره السوفسطا به لنا قد تليس بالطن
 كالمسار بالما وجوه السط عند سبب الصفة وسبب
 العلم عن غير سكون النفس **ق** لا اذا جهل وبه يصح سكونها
 ليس يكون بل يسكن الله والواحد منا عالم بعلم لا لذاته
 خلاف المطام كما هو بخلاف العلم القلب **العلاسفة** بل
 الدماغ لنا وجود العلم في جن من القلب والجهل في
 حرا حوسضا ان اذا احدثا الجهل ان يوجيان للجهل **ق**
ق من على الصميري لا لنا بصر المضاد على الكلمة ولا

قد يمتنع اصل العلم بأنه خالق ولنا لا اذ لم يكن معرفه كونه
 خالقا قبل العلم بقدره **مسئله** العلم كونه
 عالما بالشيء غير العلم بالشيء **و** لا يتاخر العلم بالشيء من لا
 يعلم انه يعلم كما هو مستطاب **مسئله** لو كان
 السهو معنا لكان سدا **و** لا يلزم سلب **مسئله**
 و ان مثلا لا يصح علم الصبي بفتح الظلم **عد** يصح
 فلنا هو احد علوم العقلاء لا يحصل له غير عاقل و اذا
 لم يستحق الذم به **مسئله** و اول العلم بالله ان العلم
 ان الجسم محدث **و** بل بان له محدثا غير علمنا العلم بان
 له محدث لا بد له من متعلق و حمله كونه غير لا يتدرج في
 ذلك العلم **و** العلم اكمل لا متعلق له فاول علم بالله
 ان يعرفه بصفه محصيه فلنا لا يتعلق **مسئله** العلم
 الكاثر من كائن التفصيل يا كمله هو عين الحى **م** هو هو
 و لا يكاد يوصوله من دونه قلنا هو يدعى اليه و لا
 صارف فيك فالسؤال باعلانية بطر **مسئله** من الغافل
 ممنوع من جهل برب عقله اذ تحديه الله به حاله لا يسمع
 حدوث الجهل و ينفذ في العلة **عد** لا وجه لوجه
 و عاقل لما ذكرنا ولو كان ناسيا لم يسمع كما يكون حاله
 فان الصبي يحرك ما اوجده الفكري فيه سكوبات كبر
 حاله بقايتها لا سيما **مسئله** لو كانت اسبكت **مسئله**
 مع عدم السطر اذ الصريح هو لا مال بالسطر و يفتح

من كمال العلم و عدم يدرك النظر بشفه العلم ايضا
م لا يمتنع مطلقا لانه اذا نظر فغرف فلا شك وان لم
 سطر فاشك حسن **ع** بحسن في اوله المكلف و لا لم يكن
 الا معكاك من صريح اذ المعرفة به او له غير حاصله وليس
 الا بالمشكك و جهل جعله محبين لم يمكنه ان يسفك من صريح
 في اوله تكلفه فاما بعد المعرفة بفتح لا يمكن الا معكاك
 و علم قولنا ليس معنى حسن مالم سطر اذ هو موقف
مسئله لو فتح الجهل كونه جهلا **ع** بل لنفسه فلنا هو
 اعتقاد حسن حيث طابق الحق و يفتح حيث خالف و هما
 وجهان **مسئله** **ع** و يجوز تحديد العلم بالمدلول مع السهو
 و لا دليل **م** و لو استحق لانا وجود العلم بالتوحيد
 و ان سها عن لادله **م** لو جاز تحديد به من غير دليل بخار
 ابتدائه كذلك فلنا وجوده من مثله كالمطر كوجهه من
 الناطق فافترقا **مسئله** و معنى قولنا اعلم من فلان
 انه علم ما علمه و مالم يعلمه و لا غير برباده العلوم
 اذ قد حدد و المعلوم واحد و لا يرباه المعلوم كقول
ع اذ قد يكون واحد او علم من وجه دون الاخر فمن علم
 من الوجهين فهو علم و ليس قولنا الله قد زاد معناه بعد
 على سطر ما قد رآه لا على عين ما قد رآه و رآه
 لا سطر له بعد و لا لقادر **م** **مسئله** و امسح كون

المعارف كلها ضرورية مع هذا التكليف يعلم عقلا مع
 بل يسمى لنا لما يحكم كل معرفة مقتضيه نفسها لكونها
 لطفا لمصلحة من فعله لها كلفاءه اذ لا تكلفنا لطفنا في
 فعله بل تعني عنه اذ يكون التكليف به طوعا
بار النظر والمحا ضرب مسئله النظر معنى محله
 القلب بوجوب صفه للمحل فم لا بوجوب لنا وجود الصفه
 من النفس كالارادة وكالعلمية الواسطة للطريق
 النفس لما انا يفرق بين كوننا ما طريق ومحدد بين نفسنا
 كصفتنا بغير العلم والارادة مسئله وفيه يحلف
 ومثلا لا يعاقب فم لا بضاد فم ولنا من حق الصديق كجاذب
 متعلقها واداء الحد والاعمال من هذا مسئله
 والنظر في الفرع لا يجمع مع النظر في الاصل فم لتضادها
 لا لضاد لكونها لا يمنع ان يحساح احد هما الى مقتضيات
 والاخر الى غيرهما فم لا يمنع ان يحساح احد هما الى مقتضيات
 في سببين غير مخرج احد منهما عن الاخر فم لا يمنع ان يحساح
 اذ لا مانع فم لا يمنع ان يحساح احد هما الى مقتضيات
 احساح احد هما الى مقتضيات فم لا يمنع ان يحساح
 ولا يوجب النظر الا العلم لا لظن واجبه بخلاف البعض
 قلنا اذ القبح كل نظر لا يجوز توليد فم لا يمنع ان يحساح
 والما يولد العلم بشرط وطور فم لا يمنع ان يحساح
 ناظر الى الوجه الصحيح فم ليس ثوابه انما هو بطريق

العلم

العلم
 بعد ط بل يحصل بعد نطع المحل لنا وفيه كسب النظر ولو
 وحده بل انما يحصل العلم بالسوء عند النظر في حد الحكم
مسئله لا يجوز توليد النظر في وجه واحد من الابدان علوما
 بحلقه فم لا في واحد والنظر في عيود الفاعل بل على القادر به
 وفي احكامه على العالميه وفي حسنه او سيئه على الاراده ولا
 يحصل العلم لمحمولها من النظر في احد فم لا في احد
 واذا كانت المشبهه في الابدان لم يحل احساح في استئناف
 بطريق المدلول اذ كانت العلميه فلا يجوز في فم لا في احد
 قالوا لا نعلم وهو القوي اذ المشبهه منعت عدم العلم
 فقط فيررها فم لا في احد فم لا في احد فم لا في احد
 والالتماس لا قدام فم لا في احد فم لا في احد فم لا في احد
 اما لكونه مفصلا او لصدقه الاصل فم لا في احد فم لا في احد
 لا للقصود ودررت فم لا في احد فم لا في احد فم لا في احد
 لما لو لم يفسد الا بصداق الحق والمعلوم خلافة فم لا في احد
 والنظر اذ واجب على المكلف وقيل لا يجب لما معرفته الله واحده
 لكونها لطف الا يجوز من ثمرتها ضرر في محال والحكم من المضار
 المعلومه والموهبه واجب عقلا ولازم الا انه اذ يعلم ضرره
 ولا يعلمه لا يجب له النظر فثبت وجوبه بحربه هو اذ نفع الضرر
 بمعنى قولنا ان لا واجب انه لا يجوز مكلف عن وجوبه عند ابدان
 تكليفه بخلاف ما يروى اجابات فم لا في احد فم لا في احد
 المتواليه فاما استحباب المعارف لا اذ لا يعرف صفها بل تولد

ولا تكلف ما لا تعلم قلنا معرفة طريقها كاف **ع** وانما ما يحيط بالنظر
 فيه حدودا لا اعم من **ص** بل انما لا كون انما العلم بال
 حولا اما انما يكاد يسهل نعم واما المعنى فمعه نظر مستلزم
 من كونه علوم العقل لم يخصص ولا يرد ان كماله من ترك النظر
 والا كان تكليفه بالمعرفة كغيره كالتكليف بالسبح والحمد
 والتكليف ما من جهة نفسه بان سطر في تركه وسقط لا ياتي
 ان يكون في صاحبه عاينك ان عصبته ان يحرقه بعض الادب
 فان لم يكن وجب على الله الخطا وهو ان يحظر سأل ما سأل به
ل بل يلزمه النظر في اليه سأل ان لم يكن له خاطر ولا سمع
ك وان حرقه وغيرهما يلزمه ذلك في معرفة الصانع
 فقط لم يجرها ان يحظر سأل به من ما بل التوحيد والعدل
 وغيرهما اليه النظر ومعرفة الحق والافلا الاصله التوحيد
 تحليه ان كونه ولا يقطع حصر من يسر لا يقطع به ان عصا
 عرفت بها انهم ان الوعيد يعلم عقلا سر من المعجزات
 المحض لا يمكن به جعل العلم يتولد من النظر بخلاف **ل** كما مر **س**
 والمحمود والحشوية والواقعة لا يخام وجوب النظر في معرفة
 الله ومعرفة الاسماء لما علمه وجوب النظر عملا واحكاما ما
 وعلى التخيير ان السمع لا يسمع الا بعد معرفة الله وعبدته
 وان لا يظهر المعنى على لدا الكواب فاما كمال نظره مستلزم
 الحام الا لئلا مستلزم **ه** وبه كرم من نفسه بغير عن الخط
ه لئلا المصدر الحرف وتزحصر **س** **ه** وانما كماله

على كلفه الله او بغيره ملك في تاجبه صيد **ع** بل اعلم ان
 طريقها لو كان اعلم اذ ان كان غلها والحق لا يسمع من الله لا سيما
 الاماره عليه واذ هو يخوف فسمي لغير الكلام مستلزم **ه** ولا
 بدان كونه بغير **ع** او بان الله النعم قلنا وانما لا سيما
 ترك النظر لا يسمع الخوف به مستلزم **ه** ولو دعاه خاطره النظر
 وحظره في تركه لم يطر وجوبه **ع** بل معارضه ولكن راع البرك
 مبادي **ع** لئلا لقته العمل **م** راعى المحاربين وجه الخوف بخلاف
 دافع تركه بوجوبه كغيره ولا معارضه مستلزم **ه** ولا بد ان
 به الخطا طر على ما سطر به انما **ع** وعلى رب المعبود من جدي
ح لا يجب ذلك اذ العلم ضروري ان النظر في الطب لا يولد معرفة الصانع
 فلما قد يفسد عليه الترتيب فبحسب له السببه مستلزم **ه** ولا بد ان
 سأل على كماله لا يلد في حاله **ع** ويجوز ان لا يلد في حاله ان التوهم
 انه لم تكلف ذلك مستلزم **ه** واذ احظر سأل الوعيد وليس له القطع
 ان لا يعلم الاسماء خلافا في بعضه مستلزم **ه** ولكن خاطره قوله
 النظر في لا بد من خاطره تزام وخاطر تركه للحصول الا حسا ويعمل
 هما من الله وتقبل راعى الترك من السببان ولئلا القصد الخوف
 وهو يحصل بالواحد وخاطر المعصية من السببان مستلزم **ه**
 ويعلم صحة النظر فيكون النفس بعيد **ع** بل لا سيما من ان عدم
 السائق فلما سكن النفس طريق في المعرفة كالادراك
 مستلزم **ه** ولا يجوز من الله احتق ام الجسد عقيب تكليفه
 به يمكن من النظر والحرف لسمع بالتكليف والاحتقان **ع**
 واقلها معرفة وحكمته والسواك وان لم يحصل الاجبة غير من قضا

م برادها ان تعرفه الله وعبد له واستحقاق الثواب والعقاب
 او معرفتها في اللطف في الحقيقة **م** برادها تعرفه الله ويعمل
 بعض لطاوي فيه او يمكن ان لا يصح التكليف باللفظ لوجه
 مطلوبه اذ هو المقصود **مسألة** والتكليف باللفظ واجب
 الله مع والا كان كالمباح من اللطف اذ لا طوف في اللطف سواء
ع بل والا كان مستحكما فالحال قلنا لا نسلم **مسألة**
 وسط الطريق بل الطريق **ع** بل يصح من القاطع على الباطل قلنا لا طوف
 لا يعلم ما يورثه الله نظره فاستلزم الحروف **ف**
 والعلم بالملوك في النطق لا ينافي النظر في المسألة
مسألة ووجب كل طريق ضررا معلوما ضرره والتفصيل
 بدلالة **ع** بل كل دلاله قلنا كل دلاله يعلم وجوب دفع الضرر
 خلق لمع **ع** **الارادة** والكراهة مستقلة وكونه مريدا
 صفة غير تعاليمه اذ كماله القوي من النفس **ع** ليس المراد كونه
 مريدا حاله هو لفظي اذ لا يخالف في الرية بل في جسمها حاله
مسألة والمراد هو المختص بصفه كونه عليها يقع تعاليمه
 خجات **ع** فهو من وجدت منه الارادة قلنا ينشأ على ما مر **مسألة**
 ويصح ان يريد فعل غير **ع** لا قلنا موجد من النفس **ع**
 والهاست مريد لا خصاصة بالصفة **ع** بل لفعله الارادة
 قلنا ان لم يكن مريدا لوجه وكما بهاله بل ارادة من قبله
 وكراهة في عرا او لا مباح مع اختلاف الحال لا بصادق الصفة
 واد الزم لو اريد منها القدر **ع** ارادة ان يكون هو المراد وقد
 الزم **ع** لا توصف بالقدره على كمال الارادة فسا لذلك

قلنا

قلنا ما على اصل فاسد **مسألة** والارادة معنى مدافعا لها
 الاعراض والنظام لما حصل من مدافع حوار ان لا يحصل فلا بد من مر
 كما من غيرهما **مسألة** ويجوز عدم الارادة ومفادها
 وبك المقاربه حسب نوري في جعل وجه الفعل وحيث الدافع اليه
 دافع اليها وحيث اعداد كالحج من المقدم والمعارفه **ع** بل يصح
 لمعلقها بالمعبروم كالقدره قلنا الارادة لا تعلق بالامارات
مسألة ونسج ويجوز ارادة الجسد وكراهة في حرم من
 العقل في مصاد موجد على الحي محمد بن عمر لصدرها لفظ كالحج
 الواحد فلا يصح ولما المانع لصاذا الصفة فقط **مسألة** والارادة
 لا يوجب للارادة **مسألة** لا يوجد بوجه ولا يورث
 قلنا الارادة فعل بقدر القلب ولو اوجبت المراد وهو المي
 مثلا لكان معجولا بالقدر لا يوجب فعلها ولا يمسسه وهو
 محال **مسألة** والاممي غير الارادة **ع** من حسن القول
 حسن **مسألة** ارادة محصورة لا تعلق الامم ومالك ربه
 وغيرهم من الميخ ارادة ما لا يحصل في قلنا بل الاممي
 قولك ونحو وما ذكره ارادة فقط قال سحر مريد وان
 يظهر ان الله باقوا هم وسعاق الاممي بالممكن والمستحيل
 موجود او معدوم **مسألة** العزم هو الارادة المستند
 على الفعل اذ لا كان فاعلمها وقاعا المراد واحد **ع** بل هو
 مراسه قلنا ان حصلت هذه الامور ولم يسم عازما
 لعدم المعنى والعكس **مسألة** ومن اراد بانها طنة

خاد ثانياً معلوق لها **هـ** بل يعلق به ان اعتقد جد ويد فلنا
 اذ السعوط بالمال ان اعتقد جازاً مستله ولا يعلق بالبعث خلاف
 المجرى لما اها يعلق باورجيه والبعث لا يفسر في موث مستله
 ويصح اراده الاماره ولا يجب **و** وغيره لا يصح لما سئل التسلسل
 الخطوي لكل اراده اراده حتى تنهي الى اراده ضروريه لنا في
 محل حادث تصح ارادتها كغيرها ولو وجبت تسلسل مستله
 ولا يصح ارادتها الصديق **ع** بل يصح ان لما انا من بها على
 وحدها كغيره في مدتها مستله **هـ** والكرهه معنى ضد
 الاراده النجاسه لانها في وجهه من النفس كما **هـ** مستله
 وخبر اراده الله من وجهه وكراهيه من وجهه **و** لا لما ارادنا
 المستوي به ولكن اعتقه لغيره مستله **هـ** والاعراض ليست في
ع بل معنى يضادها اذ لا يجب صفه بخلافها من النفس
 كما الاراده مستله **هـ** فالاراده لا سفا حلال **هـ** لما قد يحرج
 عن كونه من يد الاله ضد مستله **هـ** ولا يصح **ع** اراده ريدان
 يكون اراده **ع** تصح لما اذا الصل اراده لها حسب قدرها
 مستله **هـ** وكما ان الامر في ارادته بين اراده مخاطبه الما
 وحدوث الما صوريه **ع** و اراده الاحداث فلنا الاوليات كما في
 في مصدر امر **هـ** مستله **هـ** وكما ان لما يصح اراده العزائم
 ومن هل لنا اراده **ع** لا وكرا الخلاف في الظاهر لما اراده
 السمع و دفع الضرر وظلمها حسن عولاسوا على خصوصه
 ام لا وقد قال في من يدون ان كرمها من النار قالوا لا علم
 وقالوا ما اخرجنا منها فان عبدنا فاباطوا مستله **هـ** و اراده
 عقاب من لا يستحقه مستله **هـ** بل كيف جعل الحق الممحه كقرا
 فلنا محضه لا ريد على كرمها مستله **هـ** و اراده الله ليس

الحرف

كراهه لصله اذ الكراهه صله لا يمكنها بالهال كما لا بد
 والساض مستله **هـ** والمحبه والبعض والغضب والسيوط
 والحبط والرضا اسماء الاراده وانعكس على وجوده **و** قبل
 معان قلنا المحبه هي اراده نفع المحبوب والكراهه ضرره **و** المعطش
 بضرها والغضب والسيوط اراده ضرر الغير خوفاً من النفس
 لكرهه ما وقع والرضا فعل ارادته وبالفعل على اراده بغيره
 والمحبه اراده رضاء لوجه الغير على وجه نفع **و** العطفه **و**
 اراده ان يكون له مثل الخسوط والموا لاه اراده المرح والمعظم
 والمحابه تفصيها مستله **هـ** والله راض عن المؤمنين والامان
 اجماعاً **هـ** والرضا على الفعل لا يكون رضا بفعله ولا العكس
ع بل رضا احداهما رضا بالآخر فلنا رضى عو الاله **هـ**
 رضى معاصيهم ورضا بصدق الكاف والهم رضى عنه مستله **هـ**
 ويصح اراده السبب بدون سببه **ع** لا قلنا كونه يخلق العرض
 وجليه كما اراده القضاء دون الاله وكما مستله **هـ** ومع
 السبب وحسنه محسن نفسه **ع** بل سببه ماله من رما كان
 فاصاب من ماله او العكس لما حادث نفسه فاعبر بغيره
 لنفسه كالسبب مستله **هـ** وتصح على شرط **ع** لا قلنا يعلم
 من نفسه صحه ذلك كراهه اعطى ريداً رهما ان فخر كرا
 مستله **هـ** لا يدركه الاراده **ع** بل يدركه اراده نفسه لما اذا
 كان محضها مضافاً كرا كراهه والرهه والالوان
 مستله **هـ** ولا كرا لعزم على الله اذ هو غنى وكس من

مسألة لا بدرك يكونه مدركا خلافا لبقاء الاحوال
 لما ناعلم سريه عند الادراك غير كوننا احياء قادرين على التمييز
 ولا بد من متعلق للعلم عين هذا هو الذي يريد فيكون كونه عالما
 وحاصل في حق العاقل كونه عالما لان فاسد الحواس لا بدرك وهو
 في عالمه لان من فتح عينه يحس به **مسألة** وفيه كبر عند
 الادراك ابو القاسم الواسط انما يجد بحلقها فقط فليس لا يجد
 مريه قبله **مسألة** والادراك ليس بمعنى لكن المدرك به
 صفة مقتضاه عن كونه ميبا بشرط وجود المدرك وانما يقع الموانع
 فتمت بحيث يثبت فيه وانما الحسبي **والصالح ليعرف ويشعر**
 بل المعنى لا ادراك بمعنى **لعمري** ولا يصدر عليه الا الله **العدا ربه**
 بل والعبار ان موافق من كونه وكونه ان هذه الصفة
 ما صحت وجبت ولو اضررت الى الحلة مع الوجوب لا يضر بصفته
 الحلة الى علة تسلسل ولو صحت ولم يحجب كونه بالحصر بامسله
 وحران ونحن لا نراها لعدم الوجوب ولا يتوالتنا هذا قال
 من لا ناعلم وقول **ط** كحصل بطبع الحال يعرف من ثباته وقول النظام
 انه تعالى الله بحالته في الحواس يعرف من وطعم **مسألة** وانما
 الذي لا دور معنى في صحة طوا الحاسة منه **ع** اذا كانت صحيحة لم
 يصح **لعمري والصالح** كونه وجودا وكونه في الحصر فسله لا تراها
 مع سلامة الحاسة وانما يقع الموانع ولها اصل الصالح منه كونه
 في ملكه في صفة العلم **مسألة** فلهذا ما مر **مسألة** ووجود
 المعنى عند فتح الحاسة فيقبل فلهذا وقيل بعد **مسألة** لو يعلم
 ادراك مثل القبح ولو ناعلمه لا بدرك قبل القبح فخرج لهم ومخاله

الحواس

الحواس وقيل القلب لنا لو كان في القلب مع سدا الحاسة
مسألة له وصفه الادراك لا يجد مع ناعلم المدرك لا قلنا
 اذن لا استمرت مع رنا المدرك **مسألة** **هسته** والعصا السعاع
 بشرط الادراك وهو من فقام الاله **ل** والاحسده الى البطا
 هو حسه فالاولا لا علمه عندنا في احواله فلهذا في قوله
 الادراك كعقد الحاسة فهو بشرط كحي **مسألة** له واتصاله
 بالمرى غير شرط قبل شرط لانا ان التزم في الا زمان اذ الحواس ان
 انحلت لا تحل في شرطها وان لم يدرك العرض فصح ان شرط
 العصا السعاع وعدم المانع منه وفي الحاسة **مسألة**
 ولا يحتاج في روية النور اكثر مما يحتاج في روية الظلمة **لعمري**
 لما كان في الظلمة السعرة في غير هذا استويا **مسألة** وما
 براه في المراه هو الما الى هذا كن لما كانت صفيته وانما لها
 المشاع صار فيها كالحاسة **هسته** بل هو خلق لله هناك
لعمري سطوع منها صريح ما فاما الصفا لثباتها وحال الاحسام
 الصفيته في روي اليها مثل صورنا حصل الاقوال والاول صاحب
 سألهم ان يكون في المراه الصغر مثل السماء **مسألة**
 والمرى بجايه هو في الصوت اطلاق بعد روي الحواس
 والبرودة والطعم والرائحة لا بدرك في الحواس في غير
 فالان لا بدرك في الحواس في غير **مسألة** له والعلم بان
 الحاسة كحصر تستبد بحيل العلم بانه لو كان لو كان
الاسعريه بل مبتدأ ولنا لو لم نعلم انه لو كان لو كان

ولم يولد بالمدركات بالمولانا وفيه نظرا في الميزان والبرهان
 كحاصل في النطق **مسألة** وليس للسمع والبصير كونه سمعيا
 بصيرا صفة **باب** على كونه حيا لا آفة **بدم** بل **باب** **السمع**
 السمع والبصر محضان والسمع البصير صفتان فلو اننا انكرنا
 حيا لا آفة به غير سمع ولا بصير **مسألة** في الميزان
 ما يدرك كحاسة دون **السمع** **باب** كل موجود يقع ان يدرك
 سائر الحواس وقيل كل قايمة بنفسه يدرك لا غير **السمع** الاعراض
 تدرك غير الحواس وصف الميزان كونه يدرك مع بعد ادراكه
 الصريح في المحدث والمباين على ادراك الحواس العصار بين الكبير والصغير
 ن على ادراك بعض الاعراض ناكها يدرك المحل يدرك اللون والصوت
مسألة والحواس اربع والسمع ليس كحاسة **باب** والاكثر هو كحاسة
النظام حسن الانسان كله حسن واحد وهو وجوده الاسباب
 الخمسة **باب** الحواس سبع وادراكها العقل والمباشرة فلو اننا صفة
 نعلم مستشعرا لكل الحركات فادراك القلب على الاشياء **مسألة**
 البعد المفرد لا يمنع ادراك الصوت حيث وفي الصماح **باب**
 بل يمنع قلنا لا شرط سوى الصماح والسمع السائر ما يحرمه
مسألة **باب** والباري يفعل يدرك جميع المدركات **باب**
 اي عالمها قلنا المدركية غير الحسية لما هو يدرك الالام والارز
 ابوالهاسم **باب** سئلوه لا قلنا يدركان وهو يدرك وليس من
 شئ ظاهرا بالالام والالام اذا هما في السمع والنطق **مسألة**
 ولو كان الادراك معنى لم يكن باقيا **باب** بل سقا قلنا اذ لا منع

الانصاف ما يجري بحججه ولو كان معنى لم يكن صيد
 بل انما صيد له قلنا اذن بخار حقا فاما اذا حلت فخلقها
 في المحصورة في المشرق ولا را العبد ليس يدركه **مسألة**
 الاعراض بانه يصير بها بل يصير فقط **باب** بل يوصف بها كوا
 وجاهل قلنا لما على انه معنى وليس كذلك بل لا يحتمل
 الحاسة **مسألة** والموت في الانتزاع هو لا يدرك كحاسة
 السمع **باب** المستزود بشرط الادراك قلنا الذي سئل المستزود
 هو الموت **مسألة** وكما اننا ليس نرجع في الجملة **باب**
 المعتمد بل في الاخر قلنا صفة معضاه عن كونه حيا فحمت
 الجملة ولا تسمى كالحالية **مسألة** هو ليس بشرط
 في الروية **باب** بل قلنا لا يدرك عليه **مسألة** ولو كانت
 الحاسة قد ينال ادراك قد ينالها فخلقها بالسمع على حصول وصانه
باب بل لا يدرك ما هو عليه الا ان الدم وجود لا اول له ليس
 سعلق به الادراك **مسألة** **باب** والحسن عياره هو الحواس
باب بل عياره علم بالمدراك **باب** بل عن الانصاف وهو كلام في عياره
مسألة **باب** الادراك سعلق بالسمع على حصول وصاته
باب لا ناعمد الادراك بعلم احداث ما خلف حيث هو لا
 ليس ثم انه لا يحلوا انما ما ان سعلق بالمرجى يدرك بالصفة
 اليه لا حيلها كالحال الاول باطل والا ادراك كل موجود سعلق بالباري
 ثم ان عند الادراك تعلم على الصفة لله بغيرها كونه
 متواليا او متاضا **باب** **باب** **باب**

الذئب ليس حنينا بآسسه بل اعتقاد قلوب منفعه او حصي
 مفرغ مع اسف **و** كغيره من جنس برسته والمو لا باعالم وهو
 الاقرب لاسن ط الاسف ولم يفسره ولا بد ان يكون عيب
 الاعتقاد **مسئله** له والمويه في الذئب على ما في قوله العزم
 على ان لا يعود في الذئب والعزم شرط فلنا في **مسئله** لا يجوز
 في المدايه فلا تكمل الخها بل لا خلاف انه لا بد من ان يكون
 كمالها **مسئله** **والله** وبعض الخواص بل في الاستعفاء
 باللسان فلنا في **مسئله** لا يجوز في ما في ما مع واما حسن كما في
 مسله على الرضا **والعاسم** **و** **مسئله** **و** **مسئله**
 ولا يصح الويه من دس دون **مسئله** **و** **مسئله**
الاسيد **مسئله** **مسئله** **مسئله** **مسئله**
 مسأله الفاع صوت على الفعل من الوجه الذي مسأله عليه العقاب
 وهو المعصيه **مسئله** **مسئله** **مسئله** **مسئله**
 اساه دون **مسئله** **مسئله** **مسئله** **مسئله**
 فنكر اخو اد **مسئله** **مسئله** **مسئله** **مسئله**
مسئله **مسئله** **مسئله** **مسئله**
 لا يجوز لا سقط **مسئله** **مسئله** **مسئله** **مسئله**
 اصلح فلنا الولم بح لم يحسن التكليف بعد المعصيه اد لا يقع
 فيه وان لم شله في الاعتذار **مسئله** **مسئله** **مسئله**
 لا يجب عقلا **مسئله** **مسئله** **مسئله** **مسئله**
 صحابه في زمنه سعه كسره فلنا قليل في بلع المصاب ط وان

نصير

نصير كلها كبير وان لم يلحقه سعه كما كذب فالاجر هو الذي
 نصير كذا فقط **مسئله** **مسئله** **مسئله** **مسئله**
 لوجوب الرد **مسئله** **مسئله** **مسئله** **مسئله**
 لوجه محرم بالمويه **مسئله** **مسئله** **مسئله** **مسئله**
 الويه **مسئله** **مسئله** **مسئله** **مسئله**
 محرم بالمويه وان فعل **مسئله** **مسئله** **مسئله** **مسئله**
 فلنا وجبت لسقوط العقاب فلنا وجبت لسقوط العقاب **مسئله**
 وجبت لاصح الاصل **مسئله** **مسئله** **مسئله** **مسئله**
 محرم بالمويه **مسئله** **مسئله** **مسئله** **مسئله**
 فلنا لا عقلا **مسئله** **مسئله** **مسئله** **مسئله**
 الويه **مسئله** **مسئله** **مسئله** **مسئله**
 ازوجه وجوب اسقاط عقابها فقط **مسئله** **مسئله**
 اخذ في واجب مطبق في كل وقت معاتب للاعتذار به فالمو لا تا
 وهو لا يصح عدم العقاب عليها نقص ويؤيها **مسئله** **مسئله**
 الويه من التوبه **مسئله** **مسئله** **مسئله** **مسئله**
 وجب **مسئله** **مسئله** **مسئله** **مسئله**
 نصير من القتل فلنا ليس باعظم من اشرك وليم ان لا تكلف تعديه امر
 نعال وقد وعده بالتوبه في قوله نعم ولا تفعلوا النفس امر في قوله لا
 تاب الا انه **مسئله** **مسئله** **مسئله** **مسئله**
مسئله **مسئله** **مسئله** **مسئله**
 الواب عفي فلنا تاب سقط لعصيه تعاد **مسئله** **مسئله** **مسئله**

ولم يصب بالعدم والبلية **ل** بالوقت الليل والنهار لا عين وقيل حركات
العقل وقيل يبي عن الليل والنهار وحركات العقل ليس بحسب
ولا عرض فلما لا يحفل من الوقت سواء كان في ذكرنا **مسألة**
والرد المرض من فعل الله **و** كونه من فعل غيره كما لطيف قال
مولانا علام الاقرب انه خلاف عبارة اذ لو قيل في معدد زمانه من
مريض على مرضه ولا عدوا صحاح **مسألة** من انما طفل في الما
فالملك هو الله **ح** بالاعتمادات لله في الما حتى سدرها سمه **و** ان
لم يضر ب الطفل فاله بالملك **و** ان اضطرب فهو الما بالسمه
قال مولانا نكن الما ضا من انما الما لغيره وخذاي ولم **مسألة**
باضطرابه والاحكام **مسألة** الما والومان والامر اسم لما
مكن عية من الحركات العقل ان يكونا يدور عن الملك والاعمال
وهو قد يرم لنا لو كان قد رما الما صرح الوحي به اذ الما في الما
بالحديث **ب** **مسألة** الخلاف والوفات **مسألة** الما
سدا حذا **ل** **مسألة** لا يجرى ما يرجع الى الذات **و** في جميع
الصفات قلنا ان كالف نفسه باحلاف لصفات عليه **البيان**
ولمع الما الله بالاسماء كان دعوى العديم يبي لا تحت حسون
ولا سمي الباطنية العديم شيئا لسميننا شيئا فلما اذ لم يعرف
الما بالانحد من وجه الله **مسألة** والصقة اليه مع بها
الما بالواحد من وجه الله **مسألة** في الما **و** لا يصب في كيفية
استحقاقها ويصح فيها كالعاد مريه مساوية العديم **مسألة**
ولا يحلل الخلاف بالبع بالاناسات وقيل يربح فلما اذ ن
لجاري الحسين فيسهي الحلاف والوفات من المسير **مسألة**

ولا يجوز في المختلف الما بالواحد الما بالاختلاف ولا الما بال
وحدوا الاختلاف من وجه وفي الاعراض يتما بالاختلاف **لا**
المختلف كالحلاف والعرض لا يحلوا العرض ولا يحلوا سلب
عناد في محالته للعرض **المحرم** الاعراض مستثبة ومختلف
و يجوز احكامها من وجه و ما لها من وجه ولما انها مع الحلاف
والوفات بالصفة الذاتية **و** لا سحر يد لا سحر **مسألة**
الصدان كل امر من مسيح ووجه احدهما لا سحر ووجه الآخر مساوي
سليما كالباقيات ام ما نحا كحبرها وقيل ما سحر ووجه
في محل واحد ولا تضاد الا بالاعراض قال مولانا القاء انه **ح**
او بين الحرف والعرض كالفقا والحكم ووجه من بالاحكام
تضاد فلما لا وجه له **مسألة** **و** يحرم ان سمي **ل** ان والما
د و اما كثيره كيباض طرا على سواد **و** **ب** كل حرمي
هو فلما لا انحصار للطا **و** بعض دون بعض دعاهما
جميعا **مسألة** **و** الصديق بعلة في الصفات بل سمي لما
هو عليه عند طرو الصديق قبله عليه فلهذا اذا اهاد السوار باسفا
الساض لولا اعلته **و** **العدل** **و** سائر الما **مسألة** **العله**
ما نوجب صفة للعله او للما والسب ما رجب وانا وسمي عليه
لغيره محلهما **و** في الله ما يحرمه الما **مسألة** **و** الما
مقارن للعله كالعلم كونه عالما اذ لو وحدت ولا محلول
لا يعلل لوجه لما في عليه والمسب منه مقارن وجهه من اح
سب من المحترم وغيره لاس له بالعله كل يبي سعدم ضروره وجعت

ام احكام معجز الصوري الاضطراب به نقا **ق** والاحسان به
 المحرم بل مقارنه فيهما قلنا مسلم الا في جعلهما الفعل معلولا
 للعدوه بما ظاهرا **مسئله** **ق** والصفة لا يعملان كونهما صفة
الاسم بل يعملان قلنا لو عالج له لا لا معرب صفة الفعل
 في العمل فيسلسل **مسئله** **ق** والصفة قد يعمل بعالمه ونحوه
 اخرا الذي يعمل منها ما يحد ويحد له لم يكن انما جعلت
 لولا له لم تكن في بالسوت **مسئله** **ق** والميل ركاز ليس بعالمه
 اذ لا توجب صفة ومحتوى من محاربه سواء الباقين بل
 علمه قلنا غير محتمل **مسئله** **ق** والعمل يوجب احوالا **ق** لا يستغنى
 ولا علمه وانما العمل اسبابا **مسئله** **ق** ولا يصح كونه السبب
 علمه لعدم وجوده بعضه لفساد صفة وسواء عليه فوضعه في الصفة
 والبرهنة قلنا يودي الى الدوام **مسئله** **ق** القدر ليس بعالمه الا في
 خلاف الفلاسفة قلنا مستلزم قدم العالم مستغنى وقد
 من انه فاعل مختار **مسئله** **ق** ولا يجوز صدور الحكم الواحد عن
 عليين **ق** يجوز لنا ان اثبت كل واحد في انفس الحكم كمت والامر
 بضم ما ليس بعالمه الا ما ليس بعلمه فمضرب علمه **مسئله** **ق** والموثرات
 بل لا الفاعل وهو من توجب الفاعل بحسب نصه واختياره والعلم
 به ذات توجب صفة والسبب هو ذات توجب ذاتا وصفا في السبب
 في الفاعل ومنهم من اضاف له سببه وهو اعطى **مسئله** **ق** والمحرم
 نحو المورث المعصبي وهو صفة معصية صفة التعان له ذاتا
 كما الحكم معصية عن المحرمية والبرايه وهو ما يؤول الى الفعل

والسرط وهو ما نصفنا سرطه عليه وليس يورثه كالموجود
 فهو سرط في انفسنا المحرمية للمحرم **مسئله** **ق** **الاصحاح**
 ويحب العمل كل حكم وصفه باب منه طرفة العمل **ق**
 الصفة لا يعمل الا ليدل على مقتضى العمل بها **مسئله** **ق**
 والسبب لا يولد ضد **ق** الحوكمة تولد الحوكمة في خلاف حوصتها
ق السبب تولد ضده قلنا الضد منع ضده فكيف تولد **مسئله** **ق**
 ولا يربط السبب عن السبب الا لما منع **ق** بل يولد في المانع
 قلنا موجب فيحد وفيها الا لما منع ثم الصافي ويحب وصف
 بالحسن والقبح **ق** لا قلنا خصرا وحج القبح والحسن
 لكن لا دام عليه **مسئله** **ق** واذا وجد السبب خرج السبب
 عن كونه مقدر **ق** قلنا السبب موجب وضار السبب كالموجود
مسئله **ق** لا يعمل الله العمل الا بالبرايه حكم ونحو العمل او
 البرايه الخاصة المحرم والفلاسفة يحرمون العمل الله لا البرايه
 ونحن لا نعمل الا كما حده قلنا قد يعمل الاحسان وعطى بابل
 استحسانا للمجدار ساد الصالح كالموجود **ق** ولما قيل ان
 الصدق حيث استوى هو التكبر **ق** **مسئله** **ق** والمهر بين الحسن
 والسبي جعلها كل فاعل ولا ياتي الا الحسن **ق** **ق** لو لم
 يعمل الفاعل بحسنه لم يحرف في البرايه بحسنه **ق** **مسئله** **ق**
 داغ الحكم ولو جعل الله لا البرايه لكان عيننا **مسئله** **ق** **مسئله** **ق**
 هو موجب للبرايه **ق** لا بد ان يعمل **ق** **ق** اذا حوى البرايه مع
 الفعل بالظبط وان فكاف وقع الاحسان لهما اذ الحرج عن الاحسان

واذن لفعل العدم أكثر مما فعل من المحسبات **مسألة**
 والذي يكون من الفاعل هو لا محذورات فقط والاحداث
 وجه ولا ثالث **المحيرة** وقد وثق غير الاحداث كما تكسب قلنا
 غير محذور **مسألة** ولا يصح انما لصفة الدائمة اذا لا
 مع انما به وهذه على سري ولا لئلا بالفا على اذ في الوجود ولا
 معني لئلا ولا المعنوية تحت لا شك لئلا المعنوية فان
 كان له سري صريح انما على معنويات كانت ذوات المعنوية
باب الجواز **مسألة** الجواز في مسائل الكلام حسن
 وقد ثبت خلاف البعض لئلا وجا فيهم باله في احسن ووجه
 انكار المنكر وانما انكارها ولا بما تحق فقط **مسألة** والسمع
 دليل في الوجود والعدل كالحقل **مسألة** لا **كم** في
 لغظي اذ لا مخالف في ترتيب صحة السمع عليها لكن لا سري
 له استظهار في الخصم **مسألة** اذا سأل السائل سوالا
 كجمل الوجود **مسألة** ليس الجواب بقوله سأل سوالا لا يحمل
 بل يحسم عن كل وجه محتملة **مسألة** بل له المطالبة سعيه
 نرايه لخصه فالسؤال باعلام وهو الاصح **مسألة** وله المسألة عن
 كماله تعوي **مسألة** لا اذ قد تعجز الدعوى ما يخرج
 عن المسألة فيكون اسفلا **مسألة** كوز السائل على اصل
 مخالف فيه الخصم اذ السائل بالليل **مسألة** لا قلنا الدليل يصير
 كالنقطة عليه **مسألة** في الخصم ما رضى الدعوى بالزعم
 لا يصح عدليا **مسألة** يصح قلنا انما المعارضه بالعدل والادلة
 اد الاوام كالمباح للروم السعي في نفسه فاد اكان لا يترجم
 القول بذهب لذهاب غير اليه كذا لا يصح الزامه

الحكم

الافتراء يجب طرد العلة في التعديل وفي دفع الاوام **مسألة**
 في الاول فقط قلنا دفع الاوام يقتضي كالتعديل اسدا
 قلنا الطوبى فيها **مسألة** سلم السائل لاصل المحذور
 ليس انما يصح قوله **مسألة** بل انما قلنا الاقارب مع الطعن
 وسليم الاصل لا يمنع اذ قد سلم تسليم محذور لم يطعن
مسألة ويحرم الكلام في محذور الخوف **مسألة** ويحرم سماع
 هذا الاسناد الكلام واجب **مسألة** لكن وروى السمع معطيم كلمة
 الخوف عند سلطان جابر **مسألة** الجواز **مسألة** الجواز لفظ
 على تكسيف من معني لفظ حتى مطابقا **مسألة** ولا بعد الترتيب
 لوضوئه وقال سائر محذور او صح ما محذوره هو المحذور
 لكونه عليها نظير غيرها الصفات والامكان المتضاه عن
 صفة الذات **مسألة** والمعدوم محذور **مسألة** لا
 واضح ما قيل فيه المعلوم الذي ليس بالوجود وفي الحدس الموجود
 بعد العدم وفي العدم الذي لا وجود له في الوجود وفي الباقي
 ما استمر له في الوجود وحيث ان قضاء عدل في الجواهر المتغير
 الذي لا يمكن تحريمه في الجواهر اعماد السعي على ما ليس به وفي
 العبرين كل من كوزين لا يدخل احد منهما تحت لا خوف القابض **مسألة**
 ما لا يحسب نفسه الى محذور **مسألة** ما لا يحسب به وجوده في غيره
 وهو الله لما حسمه اهل المخة غير فايها بنفسه **مسألة**
 والصفة كمال امر لا يد على الذات مما ليس بالذات غير مقصور
 في العلم به على الذات اذ لا يعلم الا بغيره وغير مقصور في

العلم به على الذات كل من زائد على الذات اذ لا يعلم ^{من}
 او غير وما يحوي نحو الغي **ع**م والصفة الذاتية التي ما علم
 المصروف علم عليها موجودا او معدوما ان المقصود هي
 الله متى صحت وخت والمعنوية كل صفة اوجها معاني فلا
 يستعمل غير المكلف مسئلة واختر الفعل الحسن الواحد
 من العالم تحسنه فلا سيما فعل على المكلف **حقا** **و** الحق
 ما يجب قبوله واداره في العقل والباطل صدق لنا اسمه
 صدق كونه وقد يكون من مشي الخ لا يصادف نفسه والمناظر
 مستعمل في المعذور حقيقته وفي الصبح يشبهه بالعدم
 وفي العبود الباطلة تشبهها به لم كتاب رايضه الاقسام

والحمد لله رب العالمين وصلى الله
 على سيدنا محمد وآله وسلم
 في شهر ربيع الثاني
 سنة ١٢٥٠
 في مكة المكرمة
 والفقير
 والف

كتاب كواهر والذرات

من من البشر صلى

الله عليه وعلى

السلام

بوسى ما من احد لها حق وتخص كان يحل به وصلى عليه المسلمون فلو
 لا يومهم لعبد وقرى تحته بطيعة كان معطيا بها صلعم ويحل غيره الذي
 عساه واجطبق عليه سبع نبات ودفن تحت ثوب خول فرشته وحمل
 والجدة في سنة التي كان لعائسه فضل في اولاده صلعم مسئله
 اول ما وهدله الوالقم وبه كني ولما قبل النعته ومات بكنه وهو
 ثم رقبه ثم فاطمه ثم ام كلثوم ثم فاطمه ثم في الاسلام عبدالله ربي
 الطيب والظاهر لحدوثه في الاسلام فهو لا لحد بجه وقيل الاولهم ربي
 ثم رقبه ثم ام كلثوم ثم فاطمه وصل على ذلك ثم بعد الهجرة ارفعهم من رقبته
 القبطية مات وله سبعة عشر شهرا الذي ميا في السنة قلب وهي الي
 في روح الغاضي ريد وقيل سبب الاشهر من بعض عاينيه ايام فروع
 روح صلعم ربي ابا القاسم من الربيع وهو من اسم ورجها له صلعم دون في
 سنة التي عرس من الهجرة ومات ربي سنة ثمان وولد عليها ما معمر
 وامامه روحها على بعد خالته فاطمه وهي حكاها رسول الله صلعم
 في الصلوة وحلف عليها المعمر بن نوفل بن الحرث ربي عبد المطلب بوصفه
 على صلعم وولد له يحيى واما الماقيه فتزوجها عتبه بن ابي لهب وام كلثوم
 تزوجها الحزب عبيد بن ابي لهب وفارقاها قبل الدخول ثم تزوجها عتبه
 بن عتاف رقبه اولا فولدت له عبدالله وبه كني ومات في رمضان
 لستعه عرس شهرا من الهجرة ثم روح ام كلثوم لث من الهجرة مات عرس
 سنة ٩ واما فاطمه في مصر وبني بها في الحج في السنة الثامنة من الهجرة
 وهي ثلثا في عرسه ولدت له الحسن والحسين ومحمدا ما معمر

روح كلهم

وام كلثوم روحها عرس من الخطاب فولدت له ريدا وحلف عليها عرس
 ثم الحزب ثم اخوه عبدالله وولدت روحها عبدالله بن جعفر بن ابي طالب
 مسئله في حقه صلعم ثم واحد قلب وهي حقه الوداع قلب واعمر ربيع
 الحذبية التي ضد عنها والمانية حسن صالح في القابل وعمر المعزاة
 حب قسم غنيمه حسن في ذك المعبد وعمره مع حقه خبر حقه صلعم
 واما عبد المحسن لم يحط وقال في حقه الوداع عرس ان ربي بعد عاين
 قلب وعن الصادق عن جابر انه حج صلعم ثلثا امان من الهجرة وواحد
 مسئله في عزوانه صلعم ان السبي والومعسر ربي عتبه وعمره
 بن عبد الواحد وعمره عزوانه صلعم حسا وعرس عزوه مسئله
 سبعا وعرس والعوف والسر يا حسون او يحوها ولم يبال الذي تسخ
 بدر واخذ والحديث ربي مرضه ربي المصطفى رحمة ربي مكة
 وحسن والطاقت وقد مل انه قال بواو القرا وفي الغاء ربي
 قال محمد عبدالله السباوري في ربي عزوانه صلعم عزاء ادا والكر
 ربي صلعم ثم عزاء عظيم من عرسا ربي صلعم بحران ثم لو اخذ
 ثم جلب العبد وحر الاسيد ثم عزاء ربي صلعم فاحلوا ربي
 ثم ملقا نجد ربي محاربا ربي ثعلبه ثم ذمال قاع ثم عزوة ربي
 ثم عزوة الحديق ثم عزوة ربي مرضه ثم ربي المصطفى بالربيع ثم ذات
 السلاسل من مشارف الشام ثم عزوة المروءة ثم عزوة الجوع لثا
 ارض ربي صلعم وعزوة قسم وعزوة الطريق وعزوة وابوك القراملت
 وسباي فصل تاريخ اكرها في اخر الكتاب فروع واما سراجا وكثيرة

بمنزل ان سوامه ومخاربه كانت لها واربعين والصبح انها اكثر
فلان السرايا والحوث ينقوسون مسئله وكما به صلح له عشر
الحلما الاربعه وعامرين مصر وعبد الله بن الارقم الزهري واي رجب
واسم من نفس من السماس وخالد بن سعد بن العاص وحطله من السح
الاسدي وريدين ثابت ونحوه بن ابي سفيان وشرجيل حسيه وكان
نحوه بن ابي سفيان وريدين ثابت الرهم بن كك واخصهم به مسئله
وبعوثه صلح الى الملوك عشره بعد عمر بن ابيه الضمري الى الخياشي
واسم الحاشي اخته وبعثه عظمه صلحاه بالقبول وحسن سلامه وقد
كان اسم عبد حمور حمره واصحابه في الهجرة الاولى ورجع انه صلح
صلى عليه يوم مات قيل ولم ترك ترك النور على قبره ورجع من حليفه
الكلبي الى مصر ملك الروم واسمه هرقل فهم بالاسلام لكن جاءوا الى
على ملكه فامسك وعبد الله بن خراشه الشامي الى كسرى ملك فارس
فرق الكتابه الى صلح مرق لاسه ملكه فمرق ملكه وملك قومه
وحاطب بن ابي طهه التميمي الى الموصل ملك الاسكندر بنيه ومصر فقال
حرا ولم يسلح واهدك له صلح ماره البنيطيه واحسان بن قوسه
الحشاني ثابت فاولدت له عبد الرحمن وعمر بن العاص الى ملكي عمان
حضر وعبد الله بن الحليبه من الازد فاستلوا وليا عرا الصديقه والحكم فيها
عليهم ولست معهم حتى توفي النبي صلعم وسلم على عمر العاصري الى هجره
وعلى الحسي في اليمامة صاحبها فاكرمه وارثه وطلب من النبي صلعم ان يجعل
له بعض الامور فاي ولم يسلح ومات يوم الفتح وسماع زوجه الاسدي

الاملا

الى ملك الملها من ارض السام وهو الحارث بن ابي سفيان فأتاه
بوهو بوطه دمشق فمى بالكتاب بعد قرانه وقال انا سار اليه وانه
حتى ذلك فبعضه قيصر والمهاجر بن اميه الجرمي الى الحارث الجرمي اخته
مقاوله اليمن فاسلم والعلان الجرمي الى الصديق مساوي الصديقي
ملك البحرين فاسلم وصديق وابا موسى الاشعري وقفاة من جبال الهمد
الى حمله المن واعين الى الاسلام فاسلم كافه ملوكهم وعاشهم طوعا
من غير مال مسئله واعامه صلح احد عشر احد عشر الحارث
وكلي عبد المطالب ومن ولديه ووليد ولديه جباغه لهم حجه وقثم ملك
صعرا ووهو الحارث لاسه والريز وكان من اسرف فريش ولم يسلح
ولا عتبه له الاعبد الله بن الريز سبيد خينا ومن نوسد معه النبي صلعم
واسم سبيد باحياد وركي انه وجد الى جنبه سبعة قتلهم وقتلوه
واولاده صاغه عام الحكم لها حجه وروث ام الحكم عنه صلعم
وحسره اسد لاسه اسم في معكه وشهد بذكره وقتل يوم اخذت له
الانث والعباس بن اسلم بعد الهجرة وهو اكبر من النبي صلعم سلبين
وكان له عشر من النكوز فالعقل وصدانه وقثم لهم حجه وما
في المدينه سنة اربعين ولطيف في خلافة عثمان وابوطالب
واسمه عبد مناف ولزواجته طاب مات كافرا وعلى وعيل
وحضر لهم حجه مشهوره وسماه ام هاني واسمها فاخته صلعم
وجانته وابوطالب واسمه عبد العزى وكني ابا الهجر وجمه
ومن ولديه عتيه ومحبت بنت معه صلعم يوم حسي ودر صلعم حجه

والصحيح انه مات
مسلياً بالحق اهل البيت
عليهم السلام وصاحب
البيت ادنى بالذي فيه
لا يارون وشاهد و
في كتاب اهل البيت
سنة فاشهد

وعقبه وله الاستدق الذي قام من ارض الشام بدعوة النبي صلعم وعبد
الكعبة وحمل واسمه المعين وصار اخو العباس لأمه والصدق في
بن كذا لكرمه ولم يسم من اعمامه الا حسن والعباس وفي ابي طالب
خلاف مسئلة وعيانه ملعم صفيه اسلمت وهاجرت وهي ام الير
توفيت في خلافة عمر وهي اخت حمزة لأمه وقائمه قبل اسلمت وهي
صاحبه ويا بدد واولادها عبدالله بن الير وله حمه ورجل ورجل
الخير وادوي ولدت طلحه بن عمرو اسلم قبل ما وسعد بن زيد بن ابي
سعيد لا عباله واميه ولدت عبدالله بن جعفر ولدت في اخيه
واما احمد الاقما الشافعي واسمه عند وريث روح النبي صلعم وختمه
وحسنه لهم حمه وعبدالله بن حسن اسلم في مصر ما في الحبشه كافرا
وبنه ولدت اباسمه بن الاستدق من بن مخزوم واسمه عبدالله وهو
روح ام سلمه قبل النبي صلعم واماسره بن ابي رهم زوجها الير
عبد الاستدق وام حكيم وهي البيضاء ولدت اروي بن بكر بن ربيعة
واروي هي ام عثمان بن عفان مسئلة ووجداه صلعم الذي جلات
احد عشر اولاهن حدرجه مات قبل الهجرة صلعم وولدت اربع
وصل حمس والاول اصح وزوجها قبل رسول الله صلعم نباش فزاله
ولدت له هندا وكان ربيب النبي صلعم واخا لولده من امهم وفي
نباش اختلاف كثير وقيل ان عتيق بن خالد بن زوجها قبل نباش بالزاه
في ذلك مصطريه بن سوده بن زعمه ربيب عبد ربيب بن نصر ماله
رجل رجلا من لوي زوجها بعد حدرجه وكانت قبله عند

وكرم مع النبي صلعم واراد طلاقها فوهبت ثوبها لعمامته واستكها
ثم عانسه بعد بها قبل الهجرة باسمن وصل ثلاث وهي بنت سنان وصل مع
ومنا بها بعد الهجرة لستة اشهر وصل لثامه عشر شهرا وهي بنت سنان
وهي بنت ماني عشر وتوفيت في المدينة ودعت في القمع اوتت بن كذا
مان وحسن وصل مع وحسن والاول اصح وصل عليها ابوهر بن ولم
صلعم كرا عرها وكسها ام عبدالله وروى انها اسلمت منه سقطا ولم
ثم حبسه بن عمر بن الخطاب بعد نباه نقاشه باسمن وعمر بن شهر
وكانت سلمه عبد حسن بن حنيفة وله حمه توفيت في المدينة وتب شهيد
روى ان النبي صلعم طلقها فانا حنبل فقال ان الله باسرك ان رجعت حنبل الحار
وتوفيت سنة سبع وعشرين وصل مان وعشرين ولدت قبل النبوة
كسمن من بن ام جبيب بن عبد الله بن سفيان وامها ربيب بن بكر بن
بن اميه بن عبد ميمس عبد مناف هاجرت مع زوجها عبدالله بن جعفر
الى الحبشه فمصر حننا كذا بعد ما صلعم وهي في الحبشه واصدقها عنه
الغاشي اربعه وباري وولي نكاحها غملا لانه ربيب وصل خالد بن سنان
وتوفيت سنة اربع واربعين بن ام سلمه واسمها عند عباسيه قريشه بن
مخزوم وكانت قبله عبد الله بن سلمه توفيت سنة اربعين وتوفيت في القمع
وهي اخر زوجاته صلعم وفاة وصل مل ميمونه بن ربيب بن جعفر بن عتيق
بن عبد المطلب وكانت مولاه ربيب بن حارثة فطلقها وزوجها لانه بنيه
من عمر بن عبد وكانت بمصر بن كذا ولعل لثاميه وزوجها اباوكن وروى
لانه من فوق سبع سموات توفيت في المدينة سنة عشرين وتوفيت في القمع

ثم ركب بعد خروجه من الحارث وكانت تسير في المسالك الصغيرة اطعامها يا هم
 وكانت قبله كما عند ابنه من حشش وفيل عبد الطفل من الحارث والاول
 اصح من زوجها سنة ثلث من الهجرة ولم يلبث معه الا تسرا من اوله
 ثم مات ولم يلبث من ازواجه في حوثة الاحد حجة ثم حوسبه تد الحارث من
 حوزاته بنت في عراة من المتعلق فوجد في سهم ثابت من مدس حراس
 فكانها فعلى صلح كذا منها وروى خالست من الهجرة وتوفيت من الاول
 سنة ثلث وثمانين ثم صلبه بنت حن في الخطيب من ولد عروى ابي موسى
 كليم الرحمن بنت من حوثة سنة سبع وكانت قبله بنت كنان الى الحن
 قبله رسول الله صلح وبناتها فاعسها وجعل عتقها صدقتها وتوفيت
 سنة ثلث وثمانين وفيل منه حسان وكانت قبله الى الحن بنت جلال من
 القرضي الشاعرة فها هم مهنه بنت الحارث حاليه خالد بن الوليد
 وعند ابنه عباس من زوجها وبنها في سرق وهو على سعد بن الس
 وهي اخر ما روى توفيت سنة ثلث وثمانين وفيلت من ولد احدى
 وحسن قال الله مياطي كان اسم مهنه برة فسمها صلح مهنه كتاب
 قبله عبد مسعود بن عمرو بن عبد الله يعني في الجاهلية ثم فارها قبله
 ابوهم الحو حو قبل من عبد الغزي موق في عنها وروى صلح بالذ
 سنة احدى وحسن ففولا حله المديخولات من نسائه مسئلة واللاي
 وروى من ولم يجل من سبع اسماء بنت كعب وعمر بنت عبد المطلب
 وامراء من خلفاء وجيد فيها مرقا فتشها وقال ليس علي وقتلها
 اسماء بنت النخاع الكنديه وامراء من بني يميم خلا بها فمالت اعوذ بالله منك

فقال لمد عدت بعد اذ لمي باحد وقد قبل اسماء كنديه بسهم لاسمك
 والى وحيث نسها ام سرى مسئلة وحده صلح احد عشر
 اسما ياك الاصل ابي وهند واسما اسما حاربه الاسلام وربعة من كعب
 الاسلمي وكان عبد الله بن مسعود صاحب تعلية كان اذا قام القصة اما
 واذا جلس جعلها في دراعيه حتى يموم وكان عقبه من عامر الحمي صاحب
 بغلة تقود به في الاسفار وكان بلال بن راح للاذان وسعد مولى
 الى بكرود ومحمدر ابي النجاشي ويعل ابن امة وفيل ذو مجبر وكف
 من سداح اللثي وبعاد بكر والوذ القفاري مسئلة ومواليه صلح
 زيد بن جارية الطلي وابنه اسامه وكان معاذ له الحب من الحب وثوبان
 بن جند وكان له نسب في اليمن وابوكبشه من مولى بني مكره معاذ اسمه
 سليم شهد بدرا ومعاذ كان من مولى ابي ارض بن دوق وابنه مولى ابي
 السراة وصالح سمران وصالح اسود وسعد بن ابي واصلح واسم
 وفيل ابرهم وكان عبد القباقي فوجه للذي صلح فاعقبه وابو
 وبعده من مولى مرنه وفضاله من الشام واصلح كان مولى السعد
 الراص نوريه ولدت فاعقبه بعضهم وامسك بعضهم فصاروا الى الذي
 صلح سمعته فوهله وكان يقول انا مولى الذي صلح ومديهم استود
 وبعده رفاعه من زيد الحداي حسي صل نوادي القرا وكركو كان
 على فعل الذي صلح وزيد جده هلال بن سار ريك وعبيد وطمان ابي كنان
 او مهران او دكران او سران وما تولى الفضلي اهداه اليه المقوس وواحد
 وابو واقب وهسام وابو ممر وحسن والوعر واسمها احمد وابو عبيد

وسقته كان عبد الام سلمه فاعسه وصوط عليه كخدمه السليم حيله
 مبال لولم سرط على ما فارق السليم حول المسهور وذا وكيل انهم
 لا يكون مثل طيانه على السليم شلام نافع وبركه امرا من دن راس الله وهي
 امر اشانه ان زجروا مهنه بنت شعور وخصر ووطوى مثله على الله وعلى التسليم الشكيت
 اسره من اقرابي من قزارع بغتر اوافي وكان اسمه عبد الله الى الطرش ميهه التي
 صلى الله عليه الشكيت وكان اغتر على طلق اليمن وهو اول فرس على صلقه ونحه
 وهو الذي صاوي صيق فخرج به صلقه والمرقر اسره من امر الحمر من قال
 سهل بن سعد الساعدي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله
 المقوقش والحجاء اهداه له ربه اس الى التي افا باله عليه فليس من رعي كلاب الطرب
 اهداه له قزوه او عماري كان له فرس فيها الوزج اهداه له فتم ان حبيب البراء
 فاعطاه ثم جعل عليه وجره باع بخلته صلقه البلاء لاهلاه له المقوقش فقامت
 حتى كوتت وذا الت اطرا منها وكا عشت الى الشعي وجمان صلقه عفو اهداه له
 المعوز ايضا ماتت وجهه الوداع مثله وكان له صلقه عزرون الخنة والقاب
 يراج له عليه كل ليل فرس عظمين وكان فيها الفاع عزن وهي الحيا والشمس
 والفرس والشعير والبقوم والنشر والبرا وكان الفحة دعا بوزده اهداه له الخويز
 ان سنان وكانت كلفت كما علب ليمان عزونان وكانت له موهه الرسل
 سعدا عياكه من بني غنيل السمل وكان له القضا الساعه له انوكم من عجم الى
 مكس واحري مائة درهم فادعاه منه صلقه اربع مائة درهم وها مريها وكانت
 من دعوى المدينه واعنه وهي القصوى والحرما وهي التي سفت على
 المنهيه مثل وكان له من الغنم مائة مائة متاع متاع عمو وزنه ومقبا

وكره وورشه والحلال واطراف وكان له ثلاثة انايح اصايات
 صلاح بن قبيصاع وثلاثة فتي وهي الروا وخور وشوخط وموسى التميمي
 وكان له فوشه مبال ان ركبس وكان له فكه مكاله واضح وقد
 اذ صه الله بقال مثل كان عليه عليه شيفه ذا الفقات تغله يوم بن
 وهو الذي فر الروا يوم اخذ وكان ملينه ان الحجاج السهمي واب
 صلاح بن قباغ سفا ولفيا وسفا براسان من ربه الخف
 وكان عليه بعدد الدرة المخدم وشوخط اصايات من الحمر وهو من طي
 اسر كان بعد شفعه وسعته حله وما من دلة على فصفه مثله
 واصايات من صلاح بن قبيصاع دارجيس درواش السعدية ودرعا
 تسمى فصفه فلت وكان له درعا الحمر تسمى ان الفضول محمد من حله
 راس على رسول الله صلى الله عليه وسلم لوم لحد رعي درعه دار الفضول
 ودرعه فصفه وداره عليه لوم حسن رعي ذلك الفضول والشمس
فصل في حليته صلى الله عليه وسلم كان الوكيل ارا النور صلى الله عليه وسلم
 انشد امير المصطفى الجير دعوا كصا البدر لاله اهداه
 الوهر برة كان عمر الخطار يسد قول رعيه الى سلما في حرمه رمان
 لوكيت من بني سوا الشوك كمال على الله البلاد له نور عمر وحليته
 كماله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم واحمر مادي في حليته
 قول على عليه افضل السلام اسر الور مشرا حمر ادعج العبر سطع
 الشمر كفت اللجه دائره دقيقا مقربة كان عصفه ابرق

من ليه الى سترته سخرى كالمصيف ليع في بطنه ولا يندره سخرى من
 الكف والقديم اذا مشى كان ما يحد من جنبه او يطلع من صخر اذا
 التفت البصر حيا كان غرقه اللؤلؤ ولزج عرقه اطيبه في المشرك
 لما ذكر ليس الطول وكما بالقصر ولا بالقاحن ولا اللب لم اري مثله ولا
 بعد مثله وفي رواية من لمعه خاتم النبوة وهو خاتم النبوة
 الناس كذا واخرى الناس صديقه او اصدق الناس من الجنة واوفى
 الناس بدمعة واليههم فوقه واكثرهم شرف من نساء ^{له} هاه
 ومن خالطه اخيه الى ازل كما قاله الم من نوحا بعد ما من المكنس
 له شجر يلع سمته اذ نبيه ام معبد ارج اقون هه من
 الى هاه ارج من غير حزن **فصل** في احكامه صلعم كان
 اسم الناس على علم كما اذا احب الناس ولحق القوم القوم ايضا
 رسول الله صلعم وكان انما الناس ما ينل ساقط فقال لا وكان
 احب الناس واشد حيا من العدد لا نسب بصر في وجهه احب اليهم
 لنفسه ولا يعصب لها واذا عصب لله لم يتم لعصبه احب العرب
 والحب والعوى والصيف عنده في الحق سوا ما غاب طعنا قط
 ان اسماه اكله والا تركه لا ياكل متحيا ولا على خوان ولا سح
 مباح يا كل ما وجد من خشن او خشن اكل الطبع بالربط
 وكان كالحلوى بالعسل ابوهرز حرج صلعم من الدنيا ولم
 سمع من خبز السعير وكان ياتي على ال محمد السهر والسهر ان
 لا يوقد في بيت من بيوتهم تارة كان قوتهم التمر والماء ياكل الهديه

لا الصفة ويكافى على الهدية لا يتائق في ما كل ولا يلبس مثله
 وكان صلعم يخفض النعل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة اهله ويعود
 المرحى ويحب من دعاه من عى او فقير او ذي ارشيف كالمساكين
 وسعد جنازهم ويعود مرضاهم لاجاب ملكا لوجه ولا يحضر
 لفقره وكب العرس والبخير والبخله والحجاز ويردف خلفه عبيد
 او غيره لا يدع احدا من شى خلفه يقول خلف ظهرى لانيك ليس الصوف
 وشهد الحروف واجب الناس اليه الخبر وهي من روي اليه فما حسن
 وما من خاتمه من فضة فضة منه يلبسه في خضره الامن ورماله
 في الاسر يعصب على بطنه المحر من الجوع وقد اماه الله مفاتيح حرائر
 الارض فاما ان ياخذها واخاذا الاخره كان بكر الى كرو ونقل الغو
 وبطيل الصلوة ونمصر الخطبة اكر الناس ميسما واحسهم بشرا
 مع كونه متواضلا الاخران داء المنكر بحب الطيب وبكر الرمح
 الكرمه تتالف اهل الشرف وبكر اهل الفضل ولا يطوي بستر
 من اخذ بزا اللعيب المباح ولا سكن ولمزح ولا يقول الا حقا
 ويسبل معذرة المعذر اليه لا يرمع على عسده واما يه في ما كل
 ولا يلبس ولا يعي له وقت الا في عمل الله او فيما لا يبد له منه اهل
 رعا العثم وقال ما من بي الا وقد رعاها عاسه كان خليفه لمران
 يعصب لعصبه ورضا لرضا النش ما مسنت دباجا ولا خرا
 الين من كدر رسول الله صلعم ولا سميت رجا اطيب من راحته
 حرمة عسر سدين ما قال لي اف قط ولا قال لشي فقلته لم يعلت
 كذا وكذا ولا لشي لم اعله الا فقلت كذا وكذا كذا الخبر

مسلة ومجراته صلح كثره اوصحها المعران ثم استعان المعز واخبا
 ان ملكه سبيع مشارق الارض ومغارها فكان كما قال وحين
 الجذع وسخ الماء من اصابغه عن من وسبع الحسا في كنهه وكانوا
 يسعون لسبع الطعام عند وهو يوكل ويسلم السر والمجر عليه
 وكلته الذراع المستومه ومما الذي اعمل معه وهو عاش صلح
 بعد اربع سنين وشهد الدين بنبوته وكان ناما في سفر فجات
 شجرة سقا الارض حتى قامت عليه الجبر ويحوي وسبع ضرع شاه لم ين
 عليها الفحل فحمل الصرع فثرت وسقى ابا بكر ويحوي ذلك حرا في سمى
 ام سعد الحراقيه ونبرت عن قناره من المعان حتى صارت في يد
 فردها فكانت احسن عينية واحداها وعل اهل عالم يعرف وتقل
 في عني علي علم وهو ارمب فبري من شاقته ولم يرمب بعد ذلك
 ودعا له ايضا وهو ورجع فبري اولم يشك من ذلك الوجه بعد
 واجه يوم بدر مصارع المسلمين فقال هذا مصرع فلان هذا مصرع
 المعز ويحوي ودعا على صلح ان ينهب لسه عنه الحز والبر وكان
 لا يجد حرا ولا ردا ويحوي ذلك دعا على قتبه من الى لب فمسلة الاستبد
 ودعا بالمطر وما في السما فزقه مطروا من المعزة الى المعزة ثم دعا
 روقه فاربع من فوزه واطعم اهل الخندق وهم الف من جاع معاذ
 اودونه ونحبه فسمعوا الخبر ويحوي واطعم الحبس من من ردا الى
 حتى سمعوا كلامهم ثم ردا ما بقي فيه ودعا له فيه فاحمل منه خياه النجم
 وخياه الى بكر وعمر وعثمان ولما اهل عمان ذهب وحمل منه فمارد
 عنه حسنة وسقا في تبيل وركي الخندق يوم حسن نصحه من

مصرعهم الله المعز وخرج على ما به من مريش وهم مطرونه وروى
 المراب على رؤسهم ومضا ولم يزده وسعه سرقة من ممالك الخبر الى معز
 مسلة وحرته صلح سعد بن معاذ حين نام في العريش وذكر ان
 ابن عبد العيل ومحمد بن مسلة الانصاري باخذوا المير من القوام يوم
 الخندق والوايوب الانصاري يوم بني بصفية وبلال بواذي القرا
 وكان عباد بن نسر بن حريته صلح فلما ركب والله بعصك من الناس
 ترك الحرس مسلة وكان معه ربعة فيها مراره ومشط من عاج ومجمل
 ويقرض وسواك وكان له قديح مضتب ثلاث منبات من فضة وروب
 من حجارة ومحب من شيد وقديح من زجاج ومحل من مصر مسلة
 وكان له سرور وقطعة وعنه صلح الله عليه السلام عليك هذا العبد المذنب
 فان فيه سبعة اشفيه وعنه صلح اطيب الطيب المنك وكان من العود
 ويخرج معه الكافور وكان يمشي خلفه محمد رسول الله واهلك الله العجايب
 حمن اسود بن ساد حين فلبتها مسلة وترك صلح يوم ما تولى
 واذا انا وبنين محاربين ومما حاربوا سحوليا وجبه لنية وحضبه
 وكسا بعض وقلائش صغارا ملايا اوارها واذا اطلوله خمسة شبان
 وملحمة مورثهم وكان يلبس يوم المعزة الاحمر ويقيم قصصا
 في مما صل توارع الحوادث المتعلقة به صلح مسلة لما بلغ حسنا
 ولبس ثنية شهد بديان الكعبة وتراخت فوسح بحكة في وضع الركن
 والنقة مشهورة فلما تم له اربعون نعمة الله رسولا ثم كان حصار قريش

ولاهل غنم في الشعب وله سبع واربعون وثمانية اشهر وثمانية عشر يوما
 ومات عنه ابو طالب ثم خرج بعد سلامه ايام ثم لما مات له جميع
 ولله اشهر قدم عليه جن نصيب فاسلوا ثم بعد احدك وحسين
 وسبعة اشهر اسرى به من بني بكر من مرم والمقام الى البيت المقدس
 وفيه فرقت الصلوة ثم بعد ثلاث وحسين هاجر يوم الاثنين لثمان
 حلون من ربيع الاول ثم بعد المحرم ثمانية اشهر احباب المهاجرين
 والانصار ثم بعد سبعة اشهر وعشرة ايام دخل بعاشته في احدك الروا
 في سنة احدك ثانيا مستجدة ثم بعد ثلثة وشهر واسم وعشرين يوما
 روح عليا فاطمة عليهما السلام ثم بعد سنة وسنتين وعشرين ايام
 عزوه واذان حتى بلغ الاثنا عشر بعد سنة ولله اشهر ولله عزوما غزا
 خيبر المرش وفيها امية بن خلف وخرج في طلب كرويس خالها كان
 اعاد على سرح المدينة بعد ذلك بعشرين يوما ثم بعد ثلثة وثلاثة اشهر
 وسبعة عشر يوما عزوه بدر لستبة عشر يوما خلت من رمضان و
 لومس لثمانية رجل ونصفه عسوسون جبلا وقرنين والمسكون
 بن الصبح ما به والالفت فكان ذلك يوم المرقان اذ فرق الله بين
 والباطل ثم غزا بني قينقاع ثم عزوه السويق ثم غزا بني سلمة بالكند
 ثم غزا ذات ام وهي عزوه عطفان ويقال عزوه امان كل هذه الغزوات
 في هذه السنة وفيها وهي سنة اسي فرض صوم شهر رمضان وحولت
 المسلمة الى الكعبة ثم في اول السالفة عزوه اخيرا ثم عزوه في النصير على

سنين وسبعة اشهر وعشرة ايام ثم بعد ذلك تسعين وعشرين يوما
 غزوة ذات الرقاع ومنها صلواته الخوف ثم عزوه دومه الجندك
 بعد ذلك تسعين واربعه ايام ثم بعد ذلك بحسبه ولله ايام غزاهي
 المصطفى من خزاعة ومنها حديث الافك وفي هذه السنة ولد الحسن علي
 عليهم وكان بن مولد وعلقها بالخير الحسين حسون ليله وولد
 الحسن حلون من شعبان سنة اربع ثم بعد اربع سنين وعشرة اشهر
 وخمسة ايام عزوه الخندق ثم بعد ثمانية عشر يوما غزاهي من ربيعة
 ثم بعد ذلك غزاهي الحبان في سنة ست عن اربعة الغابة وفيها
 عزوه الخديجة ثم غزاهي بعدت سنين وبلاده اشهر واحد وعشرين
 ثم اغمر عن المصا بعد ذلك ستا شهر وعشرة ايام ثم بعد سبع سنين
 اشهر واحد وعشرين يوما غزاهي مكة وفتحها ثم بعد ثمانية عشر يوما
 خيبر وفي هذه السنة عن الطائيين ثم بعد ثمان سنين وستة اشهر
 ايام غزاهي عروه نوك وفي هذه السنة حج ابو بكر بالناس وقرأ عليهم
 على علم سورة براء ثم بعد سبع سنين واحد عشر يوما وعشرة ايام
 حج حجة الوداع ثم بعد عشرين سنين وسبعين تو في صلوة عليه وسلم
 باسمه في ذكر العشر المسجورين او لهم على علم من بعد الطلب
 فامد فاطمة بنت اسد بن هاشم وهي اول هاشمية ولدت هاشما
 اسلم وهاجره الى المدينة ومات في حبس النبي صلعم واولاده الحسن
 وحسين من فاطمة عليهما السلام وحسين الحسينية امه خولة بنت جعفر من كان

ودخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة وعنده الله الاصح واما فاخته وعمره
 وابان وعمره امهم ام محمد بن عبد الله بن عمرو بن جهمه من الاردم الوليد
 وسعيد وام عيمان بن عايشة واعمر ابن رمله بن شيبه بن رستم ام خالد
 واروي وام ابان الطويكي وام ابان الصمري مسئلة طلحة بن عبيد الله
 او عيمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن قيس بن كعب بن كلاب بن علي بن
 صلح في منزله اسم مدينا وشهد احدا ولم يشهد مدينا واما النخبة من الخراج
 اسما ايضا واولاده احد عشر منهم محمد السجادي قبل حجه يوم الجمل وام محمد
 بن محمد بن قتل طلحة بن عبيد الله بن رطلين وهو ابن ابي عبد الله بن علي بن
 الرزيق بن القوام بن حويل بن اسد بن عبد العزى بن كلاب بن علي
 مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في فصي وهاجر المجرى وصلى العلي بن وهو اول
 من سل سفيان في سبل الله وامه صفية بنت عبد المطلب اسلم وهاجر
 الى المدينة واولاده احد وعشرون رجلا واسراة قتل يوم الجمل بنه
 سب وطلح بن له سبج اوسب وسون مسئلة سعد بن ابى وقاص
 واسم ابى وقاص مالك بن ابي ابي عبد مناف بن ربه بن كلاب بن علي
 مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في كلاب اسلم قد ما وكان يقول لعمر بن الخطاب
 الاسلام شهد مدينا والمجاهد كلها وهو اول من رمى بسهم في سبيل الله
 واولاده ستة منهم من روى الحديث واحده منهم مات بمصر في
 على عشرين اميال من المدينة سنة خمس وعشرين وهو سبج وسعد وهو
 اجرا الحشر وفاة مسئلة وابو الاغور سعد بن ربه بن رطلين

كثير النور

بن عبد العزى بن رباح بن عبد الله بن قريظ بن رباح بن عبد بن كعب بن علي
 مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل عمر بن الخطاب ولم يشهد مدينا واما
 بن الخطاب وله من الولد عبد الرحمن الاكبر لوقي سعد بن عبد الله
 ربه بن له سبج وسعون مسئلة وابو عبد الرحمن بن عوف بن عبد
 ابن ربه بن كلاب بن علي مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في كلاب اسلم قد ما وشهد
 مدينا والمجاهد كلها وصح ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في عروته تنوك
 واما السفاوقيل النخبة بن عوف بن عبد عوف بن ربه بن اسلم وهاجر
 واولاده احد عشر روي عن بعضهم الحديث ومنهم ابو سلمة بن عبد الرحمن
 النخبة المشهور مات عبد الرحمن في المدينة ودفن في المسجد سنة ثمان
 في خلافة عيمان وله ابناء وسعون وفيل بنان وسعون مسئلة ابو
 عامر بن عبد الله بن الخراج بن هلال بن ابي بن مينة بن الحارث بن فهر
 بن علي مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في فهر اسم قد ما وشهد مدينا والمجاهد كلها
 وهو الذي روى الخطيبين من ربه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في احد وذهبت ثلثه
 تحتها فاه قيل ما رى اهتم احرم منه قط وهو الذي روى فيه قوله
 لا يجد قوما يؤمنون بالله واليوم الى قوله كسب قلوبهم الايمان والى
 قوله الا ان حرب الله هم المظنون لانه صل اباه يوم بدر واولاده
 وتفسير وقد انقض عتيقه ومات بطاعون عمواس سنة ثمان وعشرين
 بعور بنان بقره عتا وهو اس ثاق وجعل وصلى عليه معاذ بن
 وقيل عمر بن العاص مسئلة قد ورد في فضل هؤلاء العشرة اثار منها

باب في بعض الخلفاء من الاموية والفا

واربهم فعل الاموية عمن رفاق قد ذكر مع الحشر في معوية
 اي في سلطان رجس من حرب راجيه رخصه من رخصه من رخصه
 هند بن عتبة لوقي بن مشق في رجب يوم الخميس سنة خمس و
 وله ٧٩ سنة وكانت ولايته ١١ واربعه اشهر بعد صلح الحسن
 بن زيد بن معوية وانه منسبون بن جندب من بني حارثة وتوفي في ربيع
 الاول سنة ٤٣ وله ٣٩ سنة وولاه سنة ٣٩ اشهر من معوية بن
 امه ام خالد بن ابي هاشم ربيعة توفي وله ٣١ وولاه اربع
 وفل فاته ولسر لوما وفيل بلاش اشهر من مروان الحكم العاص
 بن ابيه بن عبد بن امه امه بن علقه رخصه من مروان عام سنة ٣٤
 وتوفي سنة ٤٤ وله ٤١ سنة ع امه عبد الملك بن مروان امه فاته
 بن معوية بن الحارث بن ابي العاص قام في رمضان سنة ٤٤ وتوفي
 في سواد سنة ٦٤ وله ٤٢ وولاه بعد صلح عبد الله بن الزبطين
 عمن سنة واربعه اشهر وولاه من الربيع ٧ سنين ثم الوليد بن عبد
 امه ولاده امه الوليد بن القطن قام في ربيع الاول سنة ست وتسعين
 وتوفي ربيع الاول سنة ٩٢ وله ٦٩ سنة وولاه سنة ٩١ اشهر
 ثم اخذ من سنين من الملك امه امه الوليد بن القطن قام في ربيع الاول
 سنة ٩٢ وهلك بداني يوم المحنة لخصه من صفر سنة ٩١ وله ٣٨
 وولاه سنة ستان و٩ اشهر من عمر عبد العزيز مروان الحكم العاص

بن ابيه امه ام عاصم بن عاصم بن الخطاب وهو شيخ بني مروان قام
 في صفر سنة ٧٤٤ وتوفي في رجب سنة احدى ومائة وله ٦٤ سنة
 ولايه ستان وقسم من من من عبد الملك امه عاتكة بن زيد بن يحيى
 قام سنة احدى ومائة وتوفي في شعبان سنة ٨٨ وله ٣٩ سنة اشهر
 وولاه اربع سنين وسمر من صلح بن عبد الملك امه عاتكة بن هاشم
 بن اسعد الجعفي قام في شعبان سنة خمس ومائة وتوفي في ربيع
 سنة خمس ومائة وله ٨٤ ولايه ١٢ سنة و٧ اشهر من الوليد
 بن زيد بن عبد الملك امه ام الحجاج بن محمد بن يوسف النخعي وكان ماجنا
 شيخا قام سنة ٥٥ ومائة وفيل في حادى كاخ سنة ٢٤ ومائة
 وتوفي في ذي الحجة من هذه السنة ولا ٤ اشهر ثم ابرهم بن الوليد
 ابنه ولده بن قام في ذي الحجة سنة ١٢٤ وظهر مروان
 الحادي واصل باهل الحرر وقسم من معاصره من
 بن هاشم بن جندب السام فالقوا بارض الغوطه فانهم من سلمى ولحق
 ابرهم وابوع لارهم في الغوطه وحرب ابرهم من دمشق حاسون
 له ولايه سبعون يوما مروان بن محمد الحادي امه ثبابة الكردية
 قام في صفر سنة ١٢٧ وفيل في ذي الحجة سنة ١٣٢ وله ١٤ سنة
 ولايه خمس سنين فصادم لوك بن ابيه الى مروان ١٣٢ هلا وسوم
 ٧١ وكاتب ولايتهم الف شهر من دنا عثمان **فصل** في الامويين
 من علي الاندلس واول خلفائهم عبد الرحمن بن معوية بن

من عبد الملك قام يوم الجمعة لعشر خلون من ذي الحجة سنة ١٢٩
 وتوفي في جمادى الاولى سنة ١٧٢ وله ٢٩ ولادة سنة ١٣٢ و ١٩ شهر
 ثم همام بن عبد الرحمن قام سنة ١٧٣ وله ٣١ وتوفي صفر ١٦٨
 ولادة سنة ٧٨٨ وعشر اشهر من ابنه الحكم قام في موت ابيه وتوفي يوم
 الخميس ليلات ثمان من ذي الحجة سنة ٩٤ وله ٦٨ ولادة سنة ٢٧
 ثم ولد عبد الرحمن في شهر موت ابيه ولايته ٣١ و ٨ شهر توفي
 ليلة الجمعة لثلاث خلون من ربيع الآخر سنة ٢٣١ وله ٤٢ ولادة
 وفي هذا الشهر قام محمد بن عبد الرحمن بحكم ولايته ثم توفي
 في يوم الجمعة اول شهر ربيع الاول سنة ٢٢٣ وله ٢٤ سنة وفي
 هذا الشهر ولد الممدد وتوفي وله ٢٢ سنة وفي هذا الشهر قام
 عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن وتوفي في صفر سنة ٢٨ ثم عبد الرحمن
 بن محمد احرص على ما ذكره السج مصنف كتاب الدولتين ما
خلعوا له وله العباسه وباركهم اولهم ابو العباس عبد
 بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب ابنه رطبه بن
 بن عبد المجد ان الخاري قام في الكوفة في ربيع الاول سنة ٣٢
 وهو اول من خطب بامام من الخلفاء وكاتب الامويه بخطب فخره
 توفي في ذي الحجة سنة ١٣٤ وله ٣٤ ولايته خمس سن واسم
 ثم ابو جعفر المنصور بوالد رابن عبد الله بن علي بن عبد الله ابنه
 سلامه البربرية قام سنة ١٣٦ وله ١٣ سنة قبل وسمي ابو المجد
 لخير حقه توفي في شب ماله ماله المالد وسمي العالف وكان

٢٢ من ذي الحجة
 سنة ٢٩٨
 وفي هذا الشهر
 عبد الرحمن

ولادة سنة ٢٢ ولد المهدي محمد بن عبد الله قام في شهر المحرم
 سنة ١٧٩ ولادة سنة ١٥٨ واربعون ثمانم ولده موسى الهادي
 قام في شهر ربيع الثاني سنة ١٧٩ ولادة سنة ١٧٥
 وله ٢٢ ولادة سنة ١٨٨ والرشد هرون بن المهدي قام في شهر
 موت اخيه وانه المجدد ان توفي في جمادى الاخرة سنة ٩٣ وله ٨٨
 ولادة سنة ٢٣ ثم ولده الامين محمد بن هرون قام سنة موت ابيه وامام
 الواجب بن جعفر بن علي بن جعفر المنصور ولقبه اخيه هارون بن علي
 لمعها على اسمها وهي اول من اخذ من الدوله بمصلا بالخواجه
 الامير والاحمر والاختاف المرتفعه بالخواجه واول من اخذ من
 العباس واول من اخذ في الاسلام الدين والفتنة المكللة بالخواجه
 رسل في شهر المحرم سنة ١٩٩ قبله طاهر بن الحسن الطوسي وكان من
 ولاد المامون وله ٢٧ ولادة سنة ٢٨ و ١٩ شهر ثم اخوه المامون
 عبد الله بن هرون ابنه من اجل ام ولد قام في شهر المحرم سنة ١٩٩
 توفي في الثعري رجب ٢١٩ له ٩١ ثم ولادة سنة ٢٢٤ و ١٩ شهر
 وامام ثم المعصم محمد بن هارون ومكي ابا اسحق ابنه مازد قام في
 سنة موت اخيه وتوفي في ربيع الاول سنة ٢٢٤ وله ٨٣ سنة
 ولادة سنة ٩٨ و ١٩ شهر بعض عرس ايام ثم ولده ابو جعفر
 هرون بن محمد المعصم بن هرون ابنه من ابي اسحق قام في ربيع الاول سنة ٣٣٧
 وتوفي في ذي الحجة سنة ٢٣٢ وله ٣٢ ولادة سنة ٨٨ سن واسم
 ثم الموكل ومكي ابا الفضل اسم جعفر وانه سجع قام في ذي الحجة

كتاب التعليل في النافعة

المعنى سعة ما ليس به على
الخلاصة لا يستعمل من منصفه

109
كتاب التعليل في النافعة
الموسومة باليتمه على
الخلاصة لا يستعمل من منصفه

بسم الله الرحمن الرحيم. **وه** مسبحي وصلي الله على سيدنا محمد وآله وسلم ثم كمل
كلام السج في هذا الكتاب تستل على اربعة فصول احدها في وجه ما بدأ به وشايع
ومعاني ذلك. وثانيها في التبدل على فضل هذا العلم وبيان ثمرته. وثالثها في الكلام على
سائر الاعتقاد. ورابعها في الكلام على سائر ابواب الكتاب. **اما** الفصل الاول وهو في
ما بدأ به السج فبدأ بذكر اسم الله تعالى والوجه فيه العمل والسمع **اما** العمل فمن
الاعم علما باصول النعم ومردعها ان يبدأ باسمه سبحانه **واما** السمع فالكتاب والسنة
اما الكتاب فعوله تعالى ابرا باسم ربك الذي خلق **واما** السنة فما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
فان كل امر ذكر باللم يذكر عليه اسم الله فهو ابر **واما** الاجماع فلا خلاف بين الامة
ان من شرع في امر من الامور ولم يذكر عليه اسم الله فقد ذهب عنه فصله التركة
واما وجه ما نثني به فثنى بالجوده والوجه فيه العمل والسمع ايضا **اما** العقل فمن روى
علما باصول النعم ومردعها ان يذكره ويثني عليه عيب البياض باسمه **واما** السمع
فالكتاب والسنة والاجماع **اما** الكتاب فعوله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين
نعم السميع العليم **واما** السنة فما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كل كلام لم يثنى فيه كمال
فهو اجزم **واما** الاجماع فلا خلاف بين الامة على ما وخطابها اهم بحصول التسمية
بالعبد **واما** ما ملأ شبه ذلك بالصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم والوجه فيه الكتاب
والسنة والاجماع **اما** الكتاب فعوله تعالى قل الحمد لله رب العالمين وسلام على عباده الذين اصطفى
فامر ان نعبد العبد بالسلام على عباده المصطفين فدخلت الصلوة في ضمن ذلك **واما**
السنة فما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يدعوني كقبح الركب حتى اتأخر
الصلوة عليه موجب ان سجد ويكون محلها عقيب التسمية والتعبد للدلالة المقابلة
وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى علي صلوة صلى الله عليه بها عشر صلوات

ونعم

وروى له بها عشرين صلوات واستبق الملائكة الموكلة به ايها
سلخ روحى منه السلام وهذا الخبر يدل على بطل الصلوة عليه صلى الله عليه وسلم وليس
دليل على انه ملك بها **واما** ما عد ذلك الدلالة على البياض بالتسمية ونعمها بالعبد
فان معنى ذلك ان يكون درجة الصلوة هي السالفة بغيرها **واما** الاجماع فلا خلاف بين الامة
انها والمحدثين والخطباء والمفسرين انهم سجدون بها بعد التسمية والتعبد **واما** ما عد
ذلك فالاسم هو اللفظ الموضوع على الشئ واختل في استقامته فيلزم هو من التورط والعقل
وهذا من ذهب المصنفين وفيل من السبه وهو العلامة وهذا من ذهب الخوفاة **واما**
الا له فله مقتبان لغوي واصطلاحي **اما** اللغوي فهو من تاله اليه القلوب اي يصعد
الى محبته **واما** الاصطلاحي فهو من حق له العبادة لكرته متعا باصول النعم ومردعها **واما**
الرحمن فهو اسم خاص لله تعالى وليس لاحد ان يسميه ولا يتسم به **واما** ما روى عن سبيله
فهو من نعمته وكثره والرحمن فهو اسم مشترك موصوف به الخالق بطلقا وقبيحا **واما**
به المخلوق متبدا **واما** الحمد فله معان اعم واحص فالاعم هو لثنا المحسن **واما** الا
فهو الاعتراف بسعة المنعم مع صوب من الخطم والاعم والاحص يصرفان من وجوه
اخذها ان الاعم ليس بواجب والاحص واجب الباقى ان الاعم بالثنا فقط والاحص يكون
بالثنا والقلب والخواجج والثاب ان الاعم يكون في مقابلة نعمة وغيرها والاحص لا يكون الا
في مقابلة نعمة **توفى** على نعمة سجد في النعم ثمانية من الاولى في حصة النعم والثانية
في نسبتها **اما** حصة النعم فهي المنفعة المحسنة التي تصد بها صاحبها وجه الاحتيا الى الغير
مولى المنفعة حسن الحب وقولنا المنفعة احسن من النعمة فانه لا يب السكوت عليها عند
وعدايها سمى وكذلك محو ان يحب الاحتيا جع ما يلحقه وقولنا التي تصد بها صاحبها
احسن من لم تصد وقولنا صاحبها المرح الرسل والوكيل وقولنا وجه الاحتيا احسن
من ان تصد وجه المنفعة وقولنا الى العباد احسن من ان يوصل المنفعة الى نفسه

واما قسمها فهي على صريين اصول وفروع **اما** الاصول فهي خلق المني وخلق حوته
 وخلق قدرة وخلق شهوته ونكته من المستوي والكمال عقله الذي من به الحسنة **من** القبح
واما الفروع فهي لا تحصى بله قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها **والثوام**
 هي الكوامل واياها في الايدي هي النعم والجسام الذي هو هذا الاسلام
 المذكور على صريين اصلي ودرعي فالاصلي هو المكين وهو خلق الاله والدرعي والكمال
 العمل والبرعي هو الوسوء والصحة وسبب ما انه ان سأل الله تعالى **والاسلام** والامانة
 والدين في الشريعة واحد وهو الاتيان بالواجبات واجساد النعم **واما** في اللغة
 لمختلف فالاسلام هو المصوع والانياد والدين هو الجزا والامانة هو منه الاخافه
 يقال آمنه اذا لم اخفه واسمي عرك اذا لم يخفي وقد تعبته بالبا واللام فكون معنى
 الصدق والاقرار **قوله** من امه فمر على للاصه محسان يعني الجماعة من الناس ومعنى
 كونه تعالى واذا كره امه ويعني الله كونه تعالى باوحدنا ابانا على امه ومعنى الحق
 العظيم ان امرهم كان امه **وتعجب** اسم مسبق من الحب وفيه سبيل الله لست في محمود
 قوله وصلاته الصلوة في اللغة قد يكون معنى لينا والبرح كونه تعالى وصل عليهم ان
 صلواتكم مكن لهم وفي السمع هي العادة المحصية بالادكار والاركان **واما** الصلوة
 التي على الله عليه هي قولنا الصلوة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولما صلتان تسبه باعسا رها في نفسها وقسمه باعسا من صدره اما قسمها ما عسا
 في نفسها فهو على اربعة اصوب **واوجه** ذلك في الصلوات الخمس والجمعة **وتعجب** من
 وذلك في الليلة الغزاة اليوم الا وهو مكرهه وذلك عند الخواص الخبيثة **وتعجب**
 وذلك عند ان يحاذ على النبي السب او على المعصاة **واما** قسمها باعسا رها في نفسها
 هي من الله تعالى معنى الرحمة ومنها من الملائكة **معنى** **قوله** على من احصه بالبر
 واصطفاه الاحصاء والاصطفا لا يرضى والاجتنى معنى واخذ وهو الاجتناء والسما

هو المعوية **قوله** وصله على سائر انبيائه ودليل نفعه عليهم قوله صلى الله عليه وسلم اسد
 ولدا آدم ولا تحرقان دل مسددا صلى الله عليه وسلم لا يصلون على نبي حتى يجره اياه
 اراد ان يكرمهم عما كانوا يذكرون فيه من اجل خطيئة التي حكى الله تعالى في حرجه بغاصبا
 لا انه اراد ان يبي نفعه على نبي هو اصل من نبي والنبي والرسالة والتي والرسول
 مساوي بيانه في باب النبوات ان سأل الله تعالى والركي هو المبارك والاي هو المالك ولا يكت
 المرو ولا يقف المكنى وهو مبدع فيه صلى الله عليه وسلم دم في غيره **قوله** على اخيه
 واسمه والوجه في اخره انه عليه السلام حين اخاف من المهاجرين والانصار على رجة
 قال لهما ما رضى ان يكون احبي انت مني منزله حرون من يوك **قوله** وباب مدبه عليه
 لانه قال صلى الله عليه وسلم انما مدبته العلم وعلي بها من راد المدبته فليها من بها
 الصديق الاكثر الصديقون الله سبحانه لمن كثر تصديقه والمراد بالاكثرها صاها الافضل
 ودليل فضله انه محصوم والحصوم بفضل على من لست محصوم بالاضاف الجاهل **قوله**
 يعني من الميرك المطهر يعني من الذين **قوله** ساد ثوا الحمد لواء الحمد هو لواء النبي صلى الله عليه وسلم
 وهو مبدع الى على علم يوم القيمة وهو شى على سبيل الرحمة وفي صفته ما ورد على النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال سانه يا موته حرا وصفته من فضة مضا وزجه من دونه خضار له ثلاث واب
 ذاب في المشرق وذواب في المغرب وذواب في وسط الدنيا طوله سائر الف سنة يكون
 عليه ثلاث اسطر او لها لسم الله الرحمن الرحيم **والسائر** الحمد لله رب العالمين **والثالث**
 لا اله الا الله محمد رسول الله طوله كل اسطر سائر الف سنة وعرضه سائر الف سنة
 وجمع ما خلق الله من مخلوقين في ذلك اللوا وانما سمي لواء الحمد لان المظلل بكمه
 من اهل النوا يحزون الله كثيرا ويشكرونه لما اعد لهم في ذلك اللوا كما لا يعلم كنهه
 الا الله فسمي لواء الحمد لذلك وهو يدع الى يد على علم بكرمه له واظهار الصلوة لله
 محمد الله وانه عند رها ان مكان **قوله** ونهر الكور والكورها والمراد به حوض

الصلاة
 عليه

وانما سمي بذلك لكونه ما فيه من الخير والكور هو الخير والكور في وصفه ما ورد في
 انما الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال حوخي ما بين عرب الى عمان اشديد يا ضامن
 الدين واحل من الصل والطيب راحة من المسك واكوا به كهمي السامر من بني يثما
 ابداء ولا سرف من ذلك الخوض ولا سطل بك ذلك اللوا الاسرانا يجوز من على علم وانظر
 الى هذه المحرمه العظمه والمبرجه الرفيعة التي خضت بها رب العزة يوم القيمة وهل
 ذلك الا لعلوا شانه عزيز وعظيم حقه عليه وعلى رولى الله صلى الله عليه وسلم
 اللهم فكما وفقتنا لان نكون مسعفين لهم ومثا بعدنا فاعلمنا من لوارك على
 ذلك الخوض والمسطل على يارب على خاتم المسلمين وعلى اله انظار من قوله
 وشتر على الحسن والحسين وانما سمي بذلك لانها لما وليا لم يسمها احد حتى راجع
 علم سميتهما بذلك فسميها لولدي هرون لانه كان له وليان مويلا بذلك وما رله رولى
 الله صلى الله عليه وسلم الى عربى احب العربيه معاليهما الحسن والحسين قوله وعلى
 سائر اهل بيته اذا حي بالسلم لم يقل الى وانما سمي اهل واذا لم يوت بالسلم قيل الى
 ولم يقل اهل وهم على وفاطمة والحسن والحسين ومن سئل من المؤمنين
 هذا هو الذي عليه العرب عليهم السلام واهل من هبهم وهو الحق قوله
 وصحابة الصحابة هم الذين لم ينافقوه في حال حيوتهم ونفوا على دينه بعد وفاته
 لمخرج معاوية عليه الغضب وغيره من لم يتب من الكف في قوله اما بعد هي كلمة
 فصحها لا فادتها معنيين مستخفيين خروج من باضي ودخول في مستقبل فان مبد
 العرب يصيرون حتى بالمطر الى اعمار الاولين وفنون العلم كبره لان افنان العلم انق
 اديان وايضا ولسان و زمان فنن الاديان الاصولان والمنة والمفسر والاختار
 ومن الايمان هو علم الطب ومن ذلك هو الحق واللغة والمعاني واللسان ومن الزمان
 هو علم الحور وكل واحد من هذه الفنون مسعوق من الانسان فاما اذا سمعوا هذا

البيان

الانسان معه النون وقصر الاعمار وسعرت الارثا على العالم ان تسفل فنتسه
 بالاهم منها وهذا هو مراد الشيخ رضي الله عنه ولجرك انها كلمة حكمة صدرت من
 محمدا ونصحه بحضه لم يقلها قوله وان انبسه فائدة واعطيه منقعه هو علم الكلام
 وانما سمي علم الكلام لكثر الكلام فيه والحلاف وهي نسيه اصطلاحية لان كل علم فهو
 ولكن علمت على هذا الفن دون غيره كما علم اسم المنة على معرفة الحلال والحرام ان
 كان كل علم فهو فنة الذي به يعرف الصحيح من السقيم يحمل ان يكون الصحة والسقم
 راجعين الى لا يخاف وان يكونا راجعين الى الاعمال فان راد الى الاما من ثقتاه
 ان العارف في هذا الفن كعلم الدين والدين لا يعرفه له كسبح الدين واذا راد الى
 الاعمال فان ثقتاه ان اعلم العارف اذا كان علما فهو صحيح واذا كان تلميذا
 او عن شبهه فهو سقيم قوله وسبح المخرج من السقيم الاضلال ان حاملان فيه
 والخبان كالمحسنين المذكورين اوله قوله فهو ليس العلور واولها بالاسرار النعم
 الى هذا هو محل الفصل الثاني واكدى في البديل على فضل هذا المرحوم ثم به اما
 فالذي يدل عليه العمل والسمع اما العمل فهو من وجوه احدها ان السرف سرف
 واجد المعلومات شانه هو الله عز وجل ان الشرف سرف محبت عظم المحترفة في هذا
 الفن اعظم الفنون خيرا لان المرتبة في المعرفة الحلية كافر في المعصية سبي
 الثالث ان السرف محسب خستاته صيرة واختار اشيا هو الجهل بالله تعالى
 وبصفاته يجب ان يكون المعرفة به اسرف المعارف واما الشغف فالحفا والسفه في الاجاع
 اما الحفا فموله تعالى سهد الله انه لا اله الا هو المليك واولو العلم قايما بالقط
 والمراد بالولي المعلم في الاية اهل المعرفة بهذا الفن لانه من سهادتهم بشهادة وسهادة
 ملائكتهم ولا من سهادة الله وملئكته الا السهادة التي تصدر عن بعض ولا تصدر عن
 الا سهادة اهل المعرفة بهذا الفن واما السفه فما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم

انه قال الموجد في الحجة وفي بعض الاخبار ثم الجنب الى غير ذلك من الاخبار التي رواها الشيخ ^{سكانه}
 وعندها واما الاجماع فلا خلاف بين الامة ان من لم يعرفه معرفته حليته فهو كافر ^{كانت}
 له معرفته حليته ولم يعرفه معرفته تفصيلية فهو مقصور ^{واما بيان} ثم في بيان ثمرته هي ثلاث نوايد
 احدها ان يكون صاحبه على بصيرة من نفسه فيما يقدم عليه ويحجم عنه ويؤيد هذا ما روي
 عن النبي صلى الله عليه انه قال من احببت منه عن التفكير في الآله والمدرر للحياة في العلم
 اسقى راب الراس ولم يزل ومن احب دينه عن انواء الرجال وتكبر في ذلك ما كان
 الرجال من من الى شهاد وكان من من الله على اعظم زكاة ^{انما} الثانية
 ان صاحبه يتكلم من ارباب الضالين واستغناء المبتلين ويؤيد هذا ما روي عن النبي صلى الله عليه
 صلى الله عليه انه قال كل هذا العلم من كل خلق عدوله سعون عنه تحريف الضالين
 واحمال المبتلين وتاول الجاهلين ^{الثالثة} الثالثة ان صاحبه يكون انسانا من سركه
 عن الحق المبتلون ولوقعه في الصلوات الصلوات ويؤيد هذا ما روي عن النبي صلى الله عليه
 انه قال سيكون في آخر الزمان قن يصح الرجل موينا وليس كافر الا ملجأه الله بالعلم
 والمراد بذلك هو هذا الفن لان صاحبه هو الذي سلم من الاصطرايق المعنوية ^{التي}
 والارباب في الدين ^{واما} **المصل الثالث** وهو الكلام على سائر الاعصاد ^{التي}
 منها سبعا عتده لا يد منها في الجهد والكلام منها سبع في خمسة مواضع احدها في خمسة
 الجهد وانها في ^{والثاني} **الساقي** في خمسة والثالث في شروطه والرابع في طرق حجة والخامس
 محمد من الانساق وما لا يجد وما لا يجد به ^{اما} **الموضع الاول** وهو خمسة الجهد
 واسمايه اما خمسة فهو في اللغة سبعا لانه معنى الحاجز ومعنى المنع ومعنى
 الشئ واما في الاصطلاح فهو كل لمط حلي كشف عن معنى لمط خفي واما اسماؤه فيقال
 حد وجمعة وما هي وما يبه ^{واما} **الموضع الثاني** وهو خمسة فهو ينقسم الى قسمين
 لمط ومضوي فاللمط كشف لمط اجلي منها والمضوي كل لمط مركب كشف عن حلي

لوط مغرور والمضوي على صريحتي ربي فالحسنى هو ما ساول ذاتيات الجهد
 التي لا يكون هو ما هو الاسما والرسم ما ساول توارح الجهد التي يكون هو ما هو من زها
 واما الموضع الثالث وهو في شروطه فله خمسة شروط انسان نجان الملمط والمضوي
 ولما به خمس المضوي اما اللذان نجان الملمط والمضوي فاحدها ان يكون الحد احق من
 الجهد والثاني ان يكون مطاوعا واما الثلاثة التي يحل المضوي فاحدها ان يكون ^{كيا}
 من خمس وفعل والثاني ان يكون جنسه من ارب متناول الثالث ان يكون محبا عن
 المجرور ^{واما} **الموضع الرابع** وهو في طرق حجة فله خمسة طرق ثلاث احدها ان يكون ^{طورا}
 مستوحشا وخمس الطريد هو الاسان لمط كل الى جانب الجهد في احر الكلام الطريد
 الثانية ان لا يلب باحد اللطس ويسى بالآخر الطريقة الثالثة ان يكون ارب ^{الساقي}
 من اصل ذلك ^{النس} **واما** **الموضع الخامس** وهو ما يجد من الانساق وما لا يجد وما لا يجد
 ان الانساق على صريحتي منها ما لا يجد ولا يجد به وهي اسما الانساق ومنها ما يجد ويجد به
 وهي اسما الاجناس ^{فالثاني} **فالثاني** الذي يجد منها كل لمط له معنى خفي والذي يجد به كل لمط كشف عن حلي
 واما ^{سائر} **الاعصاد** فالكلام منها سبع في ثلاثة مواضع احدها في خمسة الاعصاد
 وسميته **والتاني** اقتسامه والثاني في حمان هذه المصود واشملها والثاني في مسماها
 الموضع الاول خمسة الاعصاد هو المعنى الموجد كون الواحد منا محبدا واما قسمته فهي
 الى اربعة اقسام اعصاد علم واعصاد جهل واعصاد ملط واعصاد نيت فاعصاد العلم
 هو الاعصاد الذي يكون محصدا او ما حرك يحرك محصدا على ما ساول مع سكون النفس ^{الثاني}
 واعصاد الجهل هو الاعصاد الذي يكون محصدا او ما حرك يحرك محصدا لا على ما ساول له
 واعصاد الملط هو الاعصاد الذي يكون محصدا او ما حرك يحرك محصدا مستد الى
 مولد الحبر من حجة ولا سميه زائد على الحان واعصاد النيت هو الاعصاد الذي يكون
 محصدا او ما حرك يحرك محصدا من غير اماره ولا دلالة ^{واما} **الموضع الثاني** وهو في حمان

هذه النقول واستلها اما حاشي هذه النقول فانها المذهب وحقيقته في اللغة هو
 السلوك واما في الاصطلاح فهو القضية لا شيء لا يعلم صحها ولا نساها الا بدليل واما الدليل
 فهو في اللغة المعتمد للتقوم على وجه تسميته واما في الاصطلاح فحقيقة هو الذي اذا
 نظرنا طريقه على الوجه الصحيح اوصله الى العلم بالمبدول عليه واما محسن الدليل فحقيقة
 هو نفس وجه الدلالة على المبدول ورابعها بان الاستدلال وحقيقة السؤال هو طلب
 من الغير المبدول او ما يحري مجراه من غير استدلال واما الجواب فهو اطوارها ما التمسها
 لاجل سؤاله بالمبدول او ما يحري مجراه واما من ذهب الى مخالفة هذا فحقيقة المذهب واما
 الشبهة ما ليس بدليل وليس بدليل واما الحل فهو الابطال واما استلها المذهب ^{فلا} العدلي
 العدلي من هي ان للعالم صانعا ودليله خبره هذه الاجسام وحقيقته ان المحدث
 الى محدثه وشال السؤال ان سال ولم كان للعالم صانع وجوابه بالدليل والحق
 وسال من ذهب الى مخالفة ان يقول الفيلسوف من ذهب الى لا مانع للعالم وشال شبهة ان
 ما وجدنا من الامر يحتاجه ولا يحتاجه الامر من غير ولا اشق الامر ذكر الامر ^{حيث}
 وحده شبهة ان سال البحاثة والنسبة لا محلو اما ان يكونا قد بينا او محدثا ^{حيث}
 قد بينا والآخر محدثه فادنا كانا محدثين فهو الذي نقول وان كان قد بينا فلم ^{حيث}
 من الاخرى وان كانت الرجاحة قد بينا فلم حديث من النسبة وان كانت النسبة قد بينا فلم ^{حيث}
 من الحاجة . واما الموضع الثالث وهو من ذهب الى ان السالك حاشي على صير
 منها ما هو من غير عن وهي الثلاثة المعتمدة ومنها ما هو من كفايه وهو ما عداها
 والاولى ان تعال هي على ثلاثة اصرب منها ما هو من غير عن كفايه وهي الثلاثة المعتمدة
 ومنها ما هو من كفايه وهو معرفة مذهب المخالف وشبهه ومنها ما ^{كيفية}
 حاله وهو الجواب وفلك تحب السؤال والشبهة فان ورد اعلى الدليل او تحققت ^{حيث}
 تعين الجواب فان ورد اعلى المذهب حله فالجواب من كفايه . واما الفصل الرابع

وهو في الكلام على سائر ابواب الكتاب فالكلام من نوع في معنى احد هاتي ترينها
 والثاني في الكلام على كل واحد منها اما من ذهب الى عدم النظر على سائر حاله ووجه
 اليها وطريق التي تعدية وعدم التوجه على العدل لوجهي احدهما ان الجديد كلام
 في ذات الله تعالى وصفاته والعدل كلام في افعاله ولا يحسن ان يكلم على الاتصال بل
 ان يكلم على الذات والصفة الوجه الثاني ان سائل التوجيه دليل على مسائل العدل
 ورسوخ الدليل ان عدم المبدول عليه في العلم وعدم العدل على الوعد والوعد ^{حقيق}
 احدهما ان العدل كلام في افعاله لله والوعد والوعد كلام في احكام افعاله ولا يحسن
 يكلم على احكام الا فقال قل ان يكلم على الافعال الثاني ان مسائل العدل دليل على مسائل
 الوعد والوعد ورسوخ الدليل ان سقيم . واما الموضع الثاني وهو في الكلام على كل
 واحد منها فبدا السج بالنظر على اعم ان اول صاحب على المكلف هو النظر الودي الى ^{عنه}
 الله تعالى وهذه الكلمة مسئلة على ثلاثة فتقول احدها في سان معاني هذه الالفاظ
 التي هي الواجب والمكلف والطور والمودي والمصرفه واسماها ان النظر واجب ^{بالحا}
 سان انه اول الواجبات اما الفصل الرابع وهو في سان معاني هذه الالفاظ فبدا
 منها بالواجب والكلام من نوع في خمسة مواضع احدها في حقيقة الواجب واسماها ^{بالحا}
 في دميته والسادس في حقيقة الاستحقاق وقسمته والراعي في حقيقة الورك والمترك ^{بالحا}
 في الكلام على الواجبات المحررة اما الموضع الاول وهو في حقيقة الواجب واسماها ^{بالحا}
 في اللغة هو السابق والوحي المقطوع ماله لله تعالى فاذا وجدت جنوبها اي سقطت
 واما في الاصطلاح معاد الشئ هو ما لا خلاف به في استحقاق الذم على بعض الوجوه
 وهذه الخمسة بحر من بحر احدها انه حق بلطف الاستحقاق وهي سائر كره وجوابه
 قد اورد به قريته بصرف الاستحقاق الى الحسن ها هنا مع الجديد ها هنا في قوله على
 بعض الوجوه سال اريد ان يدخل في حقيقة الواجب ما يرد على لا خلا له على بعض الوجوه ^{بالحا}

ما دام مركب على كل الوجوه اولى والعرك وجوابه انه اذا دخل فيه ما دم على بعض الوجوه
 وحده ما دم على كل الوجوه اولى واخرى الثالث انه لم يرد في بعض المواضع ان يكون واجبا لانه
 سمي الدم على ركه في بعض الوجوه وجوابه انه حق ما ضله الوجوه لاسايله الدم الرابع
 اعراض الى ريد حيث قال هذا اعراض اسماء المنح سبعة كما اعراض اسماء الدرك
 والا لا معنى لغير المبدأ فان المبدأ الى المبدأ لو لم يكن ولم يرد لا اسماء لزم مع ان
 غير واحد عليه اذ الوجوه والالجاب لا يمكن ان يكونا احدا في ريد وجوابه من جهة احد
 ان يقال ان المبدأ هو من بلغ به داعي الحاجة فلا يتأجله صار في يقاومه وهذا اذا
 ولم يرد من ان غير ملجا ما ردت ان تصور الكلام في المبدأ صورته في غير المبدأ
 الوجه الثاني ان هذا المذكور ذكره السج اورد مني على اصل فاسد وهو ان الوجوه والالجاب
 لا يمكن ان يكونا احدا في ريد فان الذي يمكن احدهما قهرا على الكلف والالجاب واما الوجوه والالجاب
 فلا يمكن احدهما كسكر اهل الجنة وعظمهم وللايكه ورسوله وللوسن فان ذلك
 وهم مع ذلك يكون اليه وليسوا بملكين وهذا حذر السج ريد الله عنه في قوله على بعض
 من وجوه احد هما من الكما راد فاتها واجبه عليها ومع ذلك فلا يمكن ان يكونا احدا في ريد
 اذ قد اتى بالبعض وانما سمته في حاله وهو ان يركها كلها الا حذر الثاني من الواجب
 المطلق كالج فان يركه عيب رجويه عليه لا يمكن الذم وانما سمته على بعض الوجوه
 وهو ان يعزى على ركه بالكلية الا حذر الثالث من الواجب الموضع كالصلوة في اول
 الوقت فان ما ركا لا يسمى الذم وانما سمته على بعض الوجوه وهو ان يركها حتى يموت
 وفيها الا حذر الرابع من الواجب الذي ركه مصر فان يركه لا يسمى الذم وانما سمته
 على بعض الوجوه وهو ان لا يكون لصاحبه من الواجب ما يحرمه واسطه عليه فاسوا او الا
 في حصصه الواجب ان يقال هو المحض بصفه لكونه عليها نفس للعدا عليه المبرك من الاطلاق
 به على بعض الوجوه واما اسماءه فله عدة اسماء واجب وفرض وجنم ولا يرد ولا ريب

واما الموضع الثاني وهو في سمته فله اربع قسم قسمه باعتبار في نفسه وقسمه باعتبار
 من وجب عليه وقسمه باعتبار وقته وقسمه باعتبار طريقه اما قسمه باعتبار في نفسه
 فهو ينقسم الى قسمين معنى ومحرر فالعنى هو الواجب الذي ليس له بغير مقاصه
 ما خالفه في الصورة والمحرر هو الواجب الذي له بدل بغير مقاصه ما خالفه في الصورة
 واما قسمه باعتبار من وجب عليه فهو ينقسم الى قسمين من وجب على ركه وكفايه من
 العنى هو الواجب الذي اذا قام به البعض سقط عن البعض ما سمته باعتبار وقته
 فهو ينقسم الى قسمين من وجب على ركه فالمصدق هو الواجب الذي وقته لا ينقض على اياه
 والوسع هو الواجب الذي وقته ينقض على اياه واما قسمه باعتبار طريقه فهو
 صري من منه ما هو طريقته العقل ومنه ما طريقته السمع فالذي طريقته العقل هو الواجب
 الذي علم رجويه من جهة العقل والذي طريقته السمع هو الواجب الذي لا يعلم رجويه
 الا من جهة السمع واما الموضع الثالث وهو في حقيقة الاسماء وقسمه اما حقيقة
 فهو حسن او روجوه لاجل امر مستقيم على وجه لولا له لما حسن ولما رجب واما قسمه
 فهو ينقسم الى قسمين اسماء ومعنى الحسن كما قال فلان سمي القضاى عيسى ربه
 ان تعاقبه واسماء ومعنى الوجوه كما قال فلان سمي السواب اى عيسى على الله ان يسميه
 واما الموضع الرابع وهو في حقيقة الدرك والمتروك فالدرك في اللغة هو الاستماع
 من العقل والمتروك هو المسمع منه واما في الاصطلاح فالدرك والمتروك معروفا من
 مسددا نصح اتحاد احدهما بل احسن الا حذر من المقارن بعدة واما الموضع الخامس
 وهو في الكلام على الواجبات المحررة فالكلام منها مع في ثلاثة مواضع احدها
 في محايه المذهب وذكر الخلاف والثاني في الدليل على صحة ما ذهبنا اليه وقساد
 ما ذهب اليه المخالف والثالث فيما يخص هذه المسئلة من الغايب اما الموضع الاخر
 فالتدلى عليه الرتبة والمحل له انها واجبه كلها على المحرر على معنى ان المكلف اذا اتى

ايتم كانت قد سقط عنه المذمة في ترك الاحسان والخلاف في طائفة من الخفية
 والشافعية فانهم يقولون ان الواجب منها واحد لا يعينها وهو ما علم الله ان احد
 وهذا الخلاف حسا ودينهم في المعنى وفي العبارة سقط مع ان السج الرضا صاخر
 الخلاف حسا ودينهم في العبارة سقط لان هذه المسئلة قد عارضها القول وبقا
 القول ومع انفا فهم في سعة فضله لا يوجد موضع للخلاف والسعة المتواحدة
 انه لا سعة تركها كلها ولا يجب عليه فعلها كلها واذا كفر بواحدة اجزى واذا كفر بغيرها
 ما كفر به اجزى وانما لا سعة في الكفر وانما لا يحل حال الكفر وان ما لم يعلم
 لم سعة في معلوم الله تعالى والصحيح خلاف كلام السج لو جهن احد من هذه
 النقول ما هو محل الخلاف والساق ان فائدة الخلاف يظهر في مسئلة وهو انه اذا حلت بك
 عني رقبته بعد ان كانت حرة وصريح انه لا بحث الا ان تكفر بالحق واما الموضع الثاني
 وهو في الميزان في حقه ما ذهبنا اليه فالذي يدل على ذلك وجوه احدها ان الله تعالى
 قد حذر منها بالخطوة او فلا يحلوا اما ان يكون مسوية في المصلحة او لا مصلحة فيها
 او يكون المصلحة في بعضها دون بعض فان كانت المصلحة كلها فهو الذي نقول
 وان لم تكن كلها مصلحة فهذا لا قابل به وان كانت في بعضها دون بعض لم يحلوا
 هذا احذر وليس ان يجمع بين المصلحة وما لا مصلحة فيه الوجه الثاني انه لو كان الواجب
 منها واخذ لا يعصها لا بد انك الى تكلف ما لا يعلم وتكلف ما لا يعلم فتح الوجه الثاني
 انه كان يلزمهم فمن انما كانها ان يكون واجبه عليه ومن تركها كلها ان لا يكون واجبه عليه
 واما الموضع الثالث وهو ما لم يمتح هذه المسئلة من النوايد فلهو هذه المسئلة
 فان كان احداها اذا فعلها كلها او تركها على ما يشاء على ما عاين مع ان السج
 المصري شاب على اخلاها وعاين على ادائها وقال ابو الحسن مثل قوله في المعنى
 الا انه على ما يشاء على اخلاها لا جل فعلها كلها وعاين على ادائها لا احل

كلها وقال في نوايد العبد شاب على فعلها نواب واجب محير وعاف على تركها
 عاين ترك واجب محير ومن الاول ان يفعل معال اما اذا تركها فالقول قول ابو الحسن
 واما اذا فعلها فان كان في حاله واحد فهو قول ابو الحسن ايضا وان كان في حالات
 اسب على الاول نواب الواجب التام وعلى الثاني نواب وعلى وقام على مقامها
 في الصلحة المتاخر الثانية ان الله تعالى يريد فعلها كلها ويترك تركها كلها ولا يترك
 ترك بعضها اذا اقتدى بالحق . واما المكلف فصل السروع فيه نبيا لم
 لا بد منها وهي المكلف والكلام منها مع في موضعين احدهما في اقل ما يحل على الله
 سبي المكلف بعد اكمال عقله والساق فيما اسرع عليه المكلف لان اما الموضع الاول
 فاعلم ان الله تعالى انما حله الحلو لم يفسد عليهم واذا اكل من ثلثه فلا بد من اكله
 اكل عموهم وهو يعرفهم لنواب الذي لا سعة الا بالكلية فاذا كلفهم فلا بد من
 وقتا بعد اكمال العقل ولا يحسن احرامهم فيه واختلفوا في ذلك مع ان السج ارجح في
 يعرف الواحد وقال السج ابو هاشم قد عرف الواحد والعبد والوعد والوعد
 ماضى الصفاء قد عرف الواحد والعبد والوعد والوعد ويمكن بعد ذلك من
 فعل واجب او تركه وهذا هو الصحيح الذي عليه الجمهور من محلي العدل والوعد
 واما الموضع الثاني وهو ما اسرع عليه المكلف الان فاعلم انما السلا تون مسئلة
 لا خلاف فيها وانما اختلفوا لاجلها فاعلم السج في خلاصته اربعة وجعلها السدي
 سبعة خمسة الواحد والعبد والوعد والوعد والمدرسة من المدرس والامر يعرف
 والامر من المتكسر وجعلها ماضى الصفاء في محضر الحسن اربعة الواحد والعدل والسوا
 والسرابع وجعلها في المخفي فصلين الواحد والعدل وهي احسن اسم واحصرها
 ثم تعود الى المكلف والكلام منه مع في اربعة مواضع احدها في حصة المكلف والمكلف
 والمكلف وما مصل ذلك من المسئلة والمها والساق في الكلام على الواجب على الله تعالى

والثالث مما سألوه المكلف والاربع في سرائط حسن التكليف أما الموضع الاول خمسة ^{المكلف}
 قال الشيخ هو من علم بوجود الاعمال عليه ^{المعل} ووجوب بعضها منه مع مسقطه ^{المكلف} في
 والمركب ما لم يكن ملجأ الى شيء من ذلك ^{المكلف} وهذه الخمسة مخرجه من وجوب احدها في قوله
 اعلم لانه احذر ربطا من المبارى ودرج بعباده مع مشقة الباى انه يخرج من هذا الحد
 المكلف بالمتدبر وترك المكره الثالث انه لم يرد في العباد والزهاد ان لا يكونوا مكلفين
 لان المسقة لا يلزمهم والاولى ان يقال في خمسة المكلف هو من علم بوجود بعض الاعمال ^{عليه}
 ووجوب بعضها منه وما الاول له ان يفعله وما الاول له ان يتركه مع مسقطه ^{المكلف} في
 العذر والترك او في سببهما او ما سئل بهما ما لم يكن ملجأ الى شيء من ذلك ^{المكلف} واما المكلف
 فهو المخلص من الامور ^{المكلف} هو الاعلام بهذه الامور ^{المكلف} واما المسقة فهي المنفردة التي يجب
 الواجب منها عند العمل او الترك ^{المكلف} واما الملجأ فهو من بلغ به داعي الحاجة حذرا لا يباله ما
 يقاومه ^{المكلف} واما الموضع الثاني وهو في الكلام على الواجب على الله تعالى فالكلام فيها
 يقع في ثلاثة مواضع احدها في تعدادها ^{المكلف} وحقايقها ^{المكلف} والثاني في حكاية المذهب وذكر الخلال
 والثالث في البديل ^{المكلف} اما الموضع الاول وهو في تعدادها وحقايقها معدودا ستة على
 ما ذكره الشيخ وجعلها بعضهم ثمانية وادب النعمة والاشياء ^{المكلف} واجبا بعضها فاولها التوفيق
 وهو خلق الاله والعبد والخال العقل والبيان خمسة ^{المكلف} اشخاص ما يتعلق به المكلف من
 او ترك بالقول او نصب البديل والمكلف خمسة سائر ذكرها فيما بعد ان سأل الله تعالى
 قال لغرض خمسة هو المتنازع المستحقة المعولة لا على رجة الاجلال والاعظم ^{المكلف} والممول
 اسقاط ذم ^{المكلف} ومما واجبات مباح وثواب والثواب خمسة هو المتنازع المستحقة البايه المعقولة
 على رجة الاجلال والاعظم ^{المكلف} واما الممول فهو اسقاط الذم والعقاب بما يريد علمها او سأل
 من المذبح والثواب ^{المكلف} واما التوبة فهي التوبى على ما اخذ به من الواجب الاجل
 ووجوبها وعلى ما اياه من المحطرات لاجل فتحها والعزم في المستقبل على الانعزال

مسح أصلا

الى فتح اصلا فهدى التوبة المصحح الى رخص المكلف من اوضاع الذنوب ^{المكلف} وصل الى التوبة
 كان في خمسة التوبة وليس كذلك وصل من سرائطها الاستمرار لا في وجوبه ^{المكلف} ان على
 على الله عليه وسلم احدهما انما يقبل وان عايد سبعين مرة ولحددها انه بعد الرابعة
 كن ايا قبل لمس الحزن ان كل الحزن الذي فيه ^{المكلف} المبول على انه يتم ويغفر واذا كان كذلك
 وجب المبول على الله تعالى وان عايد المكلف لان التوبة ^{المكلف} الغفران عايد ^{المكلف} وسع
 في المراقب ما روي منه ولا يكلف الله سبحانه ما لا يطيق وحمل الحزن الذي فيه انه بعد في
 الرابعة كذا با على انه لم يعزم في المستقبل لعدم كون كذا بالعدم العزم وهل يصح
 التوبة من ذلك دون ذنبا ^{المكلف} او لا كذا من محض العدل والوجوب على الحال لا يصح ^{المكلف} وقال الشيخ
 يصح وروي عن ابي علي انها يصح اذا احل الحنك كالزنا والمحرما ما اذا كان الحسن واجبا
 لم يصح والنعمة والامساك سائر ذكرها بما بعد ان سأل الله تعالى ^{المكلف} واما الموضع الثاني
 وهو في حكاية المذهب وذكر الخلاف فان ذلك عليه اهل العدل والوجوب ان هذا لا
 واجب على الله تعالى ولا يحملها في حكمته ^{المكلف} والخلاف في ذلك مع الجدة فانهم لا يمتنعون
 بواجب على الله تعالى وبحورون الاخلاق ^{المكلف} واما الموضع الثالث من الواجبات وهو في البديل
 على وجوبها فهو ما ذكره الشيخ رضي الله عنه في الكتاب ^{المكلف} واما الموضع الثالث وهو
 سألوه المكلف فاعلم انه سأل بطلين وركن فالمتطان الواجب ^{المكلف} والمنذور بالترك
 ترك المصح وترك المكره ^{المكلف} واما الموضع الرابع وهو في سرائط حسن التكليف ^{المكلف} فالحسن
 سرائط احدها ان يكون المكلف ميمنا مما كلف به الباى ان يكون العمل الذي كلف به
 له صفة ثابتة على حسنة والمركب الذي كلف به يكون تسما او مكرها ^{المكلف} والباى ان لا يكون
 المكلف ميمنا الرابع ان يشه اذا اطاع وجوبا ^{المكلف} ونعاقبه اذا عصا حسنا لا وجوبا
 العمل ^{المكلف} واما الموضع الخامس منه يقع في اربعة مواضع احدها في قسمه الى ثنائى وثمانى
 اقسامها والثاني في حكاية المذهب وذكر الخلاف والثالث في تعدادها معاني النظر

في ما قيل مسائل الفروع وما قيل المبراهن ولا عراض ومباح كالطرق الفلاحيات
والبحارات والمخطوط كالطرق الشبه لفتح وفي ابطال مع القرآن واما مسئلة
ما عارضه فمعه على صريح دسوي قال بنوي مثل الطرق الفلاحيات
والبحارات والديس على صريح طرق اصول وطرق فروع واما اسماؤه فله عاداتها
طرق وذكر بحث وما مل ويدبر وروية وبقية واما المعرفة فالعلم منها مع في
بلايه مواضع احدها في حقيقة المعرفة وما قيلها من السك والخور والطهايته
والسكون والى في فيه المعارف والمالك في حقيقة المناقصة وفيها اما الموضع
الاول فقال **الحقيقة** المعرفة هي المعنى الذي يسمى سكون النفس وهذا الموضع
من وجوه احدها انه في محسن بعيد والمالك انه غير ملقط الاضواء ولا يعرفها الا في
ما في الصفات في الاحكام اولى ما في بعضها في بعض والمالك ان عمل المعنى هو الذي
سكون النفس وليس كذلك بل الذي يسمى سكون النفس هو غير ذلك فالاولى ان يكون
المعرفة كحقيقة اعطاء العلم التي فتمت واما الشك فهو خلل ايل من الاعطاء والظن
على قول من يقول الحق وعلى قول من يقول هو معنى هو خطورة امر المالك على
الاعطاء والظن واما الخور فهو لا يكون في قضايا العقول ما يحل بثوب السواد
والطهايته والسكون نصاها واحده وهو زوال الخور والرب عن القلب واما الموضع
الذي وهو في فيه المعارف هي على صريح ضروري ومكتسب في منه الضروري هو العلم
الذي لا خور اسماؤه عن النفس بشك ولا شبهة وان العبد وهو على صريح مسدود
عز طريق فالمسدود هو العلم الحاصل فينا لا مرقبنا بعد واسطه وهو مثل علم الانسان
ما حوال نفسه والحاصل من طريق على صريح هو حقه وغير مرجية فالمرجيه مثل
الطريق وغير الموجه من الحقائق المتفصيل بالكله كقولنا بان كل علم قبح على الكل ثم اذا
ساهنا صرنا معينين وطريقا في انه عار عن جلب صفعه او عدم مضرة واسمها

3. فاعل

وحصل العلم بكونه ظاهرا فاذا حصل هذا العلم الباقى لنا كون ظاهرا احبنا عند كمالنا
 ثانيا ما يكونه فيجاء بالهنا المعنى الى الخلق هذه الطريقة تسمى الحاق المفصل بالكل وهذا
 العلم الثالث استدلالى لانه يصريح على العلم به الباقى وهو استدلالى وما يصريح على الاستدلال
 فهو استدلالى وهو حاصل عن طريق غير مرجحة لان طريقة العلم الباقى والعلم لا يوجب العلم
 وانما يعلمه عن عند واما الموضع الثالث وهو حتمته المناقضة ومقتضاها احتمالها
 معنى باخر الكلام ما يدعى اوله او العكس واما قسمها فلا ينافى في المنطوق والمعنى
 كقولك علمت وما علمت ومناقضته في المنطوق دون المعنى كقولك الحمد يدعى ويشوا ويعنى به
 الشاه والمجل لا يدعى ولا شئى ويعنى به العلم المضروب ومناقضته في المعنى دون المنطوق كقوله
 علمت وما علمت واما **الموضع الرابع** وهو ان الطر واجب قبل السمع فيه بنبأ مقبدا
 لا بد منها في العلم والكلام منها في اربعة مواضع احدها في حتمته المعطية والباقي
 حكاية المذهب وذكر الخلاف والثالث في الدليل على ابطال المعطية والرابع في شبهتهم
 الى سطلون بها اما **الموضع الاول** فحتمته المعطية هو الاعمال الذى يكون مقتضى ان
 حرا محررا فمسددا الى قول الضر من عرجه ولا شبهة زائدة على الحال واما **الموضع الثاني**
 فالذى عليه حيا هو المحقق من هذا العلم ان المعطية في اصول الدين لا تكون وقال
 ابو الحسن الملقب بالناسخ والنواحي اسعيا بن كون المعطية لم يحسن الاستدلال وتصلح عليه اعما
 النظر والرتبة وقالت الحسوية بكون المعطية في اصول الدين لان الاسلام لم يرد الا
 والطر بوضوح وقال طائفة من الشافعية بخور في الاصول ولا يكون في الفروع واما **الموضع**
الثالث وهو في الدليل فالذى يدل على بطلان المعطية وخرج احدها ان المعطية لا يمان
 خطا من قلبه والادام على ما لا يمان المر كونه خطا فيج الاتزانة مع من احدا
 ان يحس بحس لا يمان كونه كثيرا ولم يصح ذلك الا لكونه او اما على ما لا يمان كونه
 صحح مما ساركة في ذلك ان ساركة في المعج الوجه الباقى الى المعطية لا يخلو

اما ان

اما ان سلب ارباب المذهب كلها ولا يعلو واخذوا منها او سلبوا المعصية دون المعصية ان قلب
 ارباب المذهب لم يحرك لانه يرد الى اعقاب المساقطات وان لم يعلو واحدا منها فهو الذى
 يقول لم يطررها ويحيد على النظر والاستدلال وان قلب واحد منها فلا يمانه ولا
 الوجه الثالث دلالة السمع وهو قوله تعالى انا وحدنا انا على امه وانا على اثارهم
 اولو كان ابا وهم لا يعملون سيات ولا يصرون هذا كراهه سبحانه ذلك على وجه الذم لهم
 واما **السنة** فاردى عن السمع انه قال من اخذ دينه عن افواه الرجال الى اخر الحديث
 واما **الموضع الرابع** وهو في شبهتهم الى سطلون بها فلهم شبهة ثلث احدها ان قالوا
 قد ثبت اننا معطون للمعنى على الله بما جاء به وذلك يدل على حوان المعطية ووجه **جوابه**
 ان يقال اما في معرفة الله تعالى وصفا فلا سلم لك اننا معطون بما لم يحد في على النظر
 والاستدلال واما بما سوا ذلك فمن وان صدقناه وقلنا ما جاء به لاسمى معطون لان المعطية
 هو المعطية لحد قول الضر من عرجه ونحن ند اعيننا صحة قوله بحد وهو ظهور المحرك
 بديه **السنة الثانية** قالوا قد احصا الله على وجوب الرجوع الى العلم ولا معطية
 الا المعطية **جوابه** ان الله لم يجمع على وجوب الرجوع الى العلم في المسائل العلية والباقي
 على وجوب الرجوع الى العلم في المسائل العلية والاحكام الشرعية **السنة الثالثة**
 الحد الذى يروونه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عليكم بالشوا الا عظم قالوا انما
 ما ساعهم وذلك يدل على وجوب المعطية **جوابه** من وجوب احدها انه احادى في المسئلة
 قطعية فلا يسل الباقى ان صح فهو محمول على ان مراده ان الله اذا احصى حكم شرعى
 وجب ساعهم ولم يحرك المعطية **ثم** نقول الى الكلام على الفصل الباقى وهو في
 النظر والكلام منه في ثلاثة مواضع احدها في حكاية المذهب وذكر الخلاف والباقي
 الدليل على صحة ما ذهبنا اليه والثالث في شبهتهم الى سطلون بها اما **الموضع الاول** وهو
 الزيدية وحيا هو المعتزلة ان الطر واجب واحتملوا في علمه وجوبه فالن عمله الكف

ان العلة في وجوبه كونه تولد المعرفة ولا طريق لها سواء ومنهم من قال ان علمه وجوبه كونه
 شريطا اعسا وما يحلوه به تعالى المعرفة عند **وذهب** اصحاب المعارف واهل التقليد والمخبر
 والشكا في ان انه لا يجب واحلوه ايضا في المثل معا اصحاب المعارف لان المعارف ضرورية
 وعبد اهل الملة انه لا يجب لان العلة تكون وقال اهل الحيرة لا يجب لانه يودي الى خيرة
 الناظر وتكا في الادلة عليه **واما الموضع الثاني** وهو في الدليل على وجوب النظر **لذلك**
 دليل الخوف والساني دليل المعرفة كما دليل الخوف **فحسب** ان نقول الذي يدل على وجوب
 النظر ان المكلف اذا لم يعلم كمال العقل فلا بد ان يخاف سبب من الاسباب الخوف ولا يدرك ذلك
 الخوف الا بالنظر وذلك مقتضى وجوبه **والكلام** من هذه الجمل مع في اربعة مواضع احدها
 احدها في خمسة الخوف وبان اسبابه والساني ان المكلف اذا لم يعلم كمال العقل فلا بد ان يخاف
 والثاني في ان ذلك الخوف لا يدرك الا بالنظر والرابع في انه منسب في ذلك وجوبه **اما الموضع الاول**
 خمسة الخوف هو الطريق لمحضه في المستقبل او وقت مسعته واما بيان اسبابه
 اسباب خمسة احدها ان منبه المكلف من قبل نفسه فعول بحاطبها نفسه يا هذا الان
 ان يكون لك صانع صعبك ومدرجك ان اطعته اياك وان عصيته عاقبك فيضاف
 والثاني ان مسع ويخط الواعظ ويذكر الذي كرس صحاف الثالث ان سطر الى اصيل
 المرق بعضهم لبعض وتكلم بعضهم بعضا في **الرابع** ان سطر في كفا فيجهد فيه
 ما يعدم لعظمه يا هذا الان ما من الى اخره او ما في معناه الخاف من الحاطب وهو لا يحصل
 الا اذا علم المكلف تلك الوجوه الاربعة المسددة في حب الحاطب على الله تعالى وهو
 كلام حتى يطمع الله تعالى الى المكلف يطمع به على النظر والاسد لان **واما الموضع**
 الثاني وهو ان المكلف اذا لم يعلم كمال العقل فلا بد ان يخاف فالتذييل على ذلك ان الله تعالى
 اذا اكل عقله صار مكلفا واذا صار مكلفا فلا بد ان يخاف واذا لم يكن مكلفا لم يكن مكلفا
 السامي والنام وذلك لا يكون **واما الموضع السامي** وهو ان ذلك الخوف لا يدرك الا بالنظر

فلان فذلك الخوف لا يولد الا باليقين والتمس لا يحصل الا بالنظر **واما الموضع الرابع**
 وهو في انه يجب ان يكون وجوبه فالتذييل على ذلك ان ذلك الخوف ضروري لمحو المكلف لاقوله
 الى دفعه عن التمس الا بالنظر لانه سبب التمس وما لا يتم الواجب الا به كونه واجبا كوجوبه
 هذا دليل الخوف **واما دليل المعرفة** **فحسب** ما ذكره الشيخ حوانه طريق الى معرفة الله
 وهي واجبه ولا طريق للمكلف لها سواء وما لا يتم الواجب الا به كونه واجبا كوجوبه
 وهذه الدلالة مبني على اربعة اصول اولها ان معرفته الله تعالى واجبه والكلام
 مع في اربعة مواضع احدها في حكاية المذهب وذكر الخلاف والساني في الدليل
 على صحة ما ذهبنا اليه وسيا وما ذهب اليه المخالف والثاني في بان معرفته الله
 من اقسام الواجب في الرابع في انه تعالى لا يعرف ضرورة **اما الموضع الاول** وكل
 من قال بوجوب النظر في الوجوب المعرفة ولم يعلم بوجوب النظر لم يعلم بوجوب المعرفة
 واحلوه ايضا في كسبه حصولها على اطلاقه وبمصيل فاطلوا اصحابا المعارف انه
 يعرف ضرورة في الدنيا وفي الآخرة واطلوا او التمس المسمى اليه انه يعرف اسد لاقوله
 والآخرة وتصل اصحابا ما لو اصاب في دار الدنيا مع بقا المكلف فلا يعرف الا اسد
 واما في دار الآخرة فيعرف ضرورة وحكي عن المريد بالله انه يكون في المكلفين
 من يعرف الله ضرورة مع تقاطعه كالملايكة والانبيا والصالحين قال المصنف **حسب** الذي
 رضى الله عنه وهذا قريب لانه كثر في زيادة الهدى **واما الموضع الثاني** وهو في
 الدليل فالتذييل على وجوب المعرفة انما لطيف للمكلفين في السام ما كلفه في حصول
 ما هو لطيف بهذه الصفة واجب والدلالة مبني على اصلين احدهما انها لطيف للمكلفين
 والثاني ان يحصل ما هو لطيف بهذه الصفة واجب **اما الاول** وهو انها لطيف والكلام
 منه مع في ثلاثة مواضع احدها في خمسة اللطف واسمايه والثاني في صفة والثالث
 في الدليل على ان معرفته الله تعالى لطيف اما خمسة اللطف فمالا في هو ما يكون المكلف

هذا نصيب

معه اقرب الى آيات الواجبات واحساب المتعاشا وهذا الحد معبر عن صحتها احدها
 انه ذكر فيه لعظم اقرب يخرج منه مذكرها ما يستعمل عند المكلف الثاني انه جمع بين الواجبات
 واحساب المتعاشا وقد يكون اللطف لطفا في احدها الثالث انه يخرج منه اللطف بالمعنى
 ويركبه المكرره فالاول ان يقال فيه هو ما يدعى المكلف الى فعل ما كلف فعله او ترك ما
 تركه او الى نحوهما ما لم يبلغ الخالف به حجب الاجبا واما اسماوه فسمى لطفا ^{بمعنى} صلاحا
 واستعمالا واما الموضع الثاني وهو في نفسه اللطف فاللطف على ثلاثة اقسام يطلق
 وتوفى وعصه فاللطف هذه خمسة التي ذكرت انفا واما التوفى فهو ما يستعمل عند
 ما كلف فعله واما العصه فهو ما تركه المكلف متركه وهذا ان القسمين
 لا يستعملهما الله تعالى الا لم يعلم انه يسمع بها واما الاول فمفعله لكل احد علم من حاله
 انه يسمع به او لم يعلم **واما الموضع الثالث** وهو في الدليل على ان معرفه الله تعالى
 لطيف فهو ما ذكره **الموضع الرابع** في الكتاب **واما الموضع الثالث** من مواضع المعرفة
 وهو في بيان معرفه الله تعالى من اى اقسام الواجب هي فاعلم انها قد اخرجت من كل قسم
 باهمه فاحد من قسمه باعتبار في نفسه كونها مقينه ومن قسمته باعتبار من حيث عليه
 كونها فرض من ومن قسمته باعتبار وقت كونها مضيقه ومن قسمته باعتبار طريقه ان
 طريقها العقل فثبت ان معرفه تعالى واجب مضيق بمعنى معين على لاسع المكلف الا خلا
 بها توجه من الوجوه **وقوله** انها الظاهر المكلفين في الصام بما كلفوه وبحصل ما هو لطف
 بهذه الصفة واجب فيه ثلاثة اسيله **السؤال الاول** يقال اذا كنتم توجعون المخوفه
 تكونها لطفا فما يقولون ومن علم الله من حاله انه الى بالواجب وكيف لم يسمع من غير معرفه
 هل يحل عليه المخوفه ام لا وعنه جوابان احدهما انها محتمله للاجتماع لان الامه ولو جئت
 على انه لا يدخل الجنة الا عارف بالله فان قيل فان الاجماع هو من ادله السمع والسمع
 لا يترك به على معرفه الله وجوابه ان الله تعالى لم يترك على المعرفة بغيرها بالاجماع والما

اسد رها

اسد رها على رجوها وروحها لا يفت صحتها السمع عليه الجواب الثاني ان الحد
 لما عند المكلف في هذه المسئلة لما في معلوم الله تعالى ولا سكون عند المكلف به يكون
 اقرب الى آيات الواجب واحساب السمع مع المعرفة من لم يعرف **السؤال الثاني** في
 قوله انها لطف المكلفين في الصام بما كلفوه ظاهر العبارة انها لطف المكلفين في جميع ما كلفوه
 من فعل وسرى وليس كذلك بل هي لطف في العقل والسمع والسمع وهذا الاحوال
السؤال الثالث في قوله وبحصل ما هو لطف بهذه الصفة واجب تعالى ظاهر هذه الصفة
 بوجه ان كل لطف فهو واجب كضيقه وليس كذلك كذا لما كان في واجب وجب وما كان في
 يجوز فيه وهذا الجواب له **واما الموضع الرابع** من مواضع المعرفة وهو في الدليل على ان
 تعالى لا يعرف ضرورة فالدلي على ذلك وجوب احدها انه لو عرف ضرورة لما احتلما
 ومعلوم انهم قد احتلوا فيه الثاني انه لو عرف ضرورة لوجب اسرار العمل في العلم به
 ومعلوم انهم غير اسرار كمن السالك انه لو عرف ضرورة لكان العباد لم يعلم به مخزون
 والمعلوم ضرورة من دين النبي صلى الله عليه وسلم انه غير مخزون **واما الاول الثاني** وهو ان
 النظر طريقا لها فالظلام منه يقع في ثلاثة مواضع احدها في الدليل على انه موصل اليها
 والثاني في سر وطب تحصيله وتوليده والثالث في الكلام على العقل اما الموضع الاول وهو
 الدليل على انه موصل اليها فهو ما ذكره **الموضع الثاني** وهو في الموضع الثاني وهو في سر
 تحصيله وتوليده اما سر وطب تحصيله فثلاثة احدها ان يكون الناظر قادرا الثاني ان يكون
 محل النظر مبنيا عليه محققه الثالث ان يكون محولا غير قاطع واما سر وطب تولده فثلاثة
 ايضا احدها ان يكون الناظر قادرا الثاني ان يكون الناظر عالما بالدليل الثالث ان يكون
 عالما توجه دلاله الدليل **واما الموضع الثالث** وهو في الكلام على العقل فالظلام منه يقع
 في اربعة مواضع احدها في خمسة العقل والثاني في حكاية المذهب وذكر الخلاف فيه والثالث
 في الدليل على صحة ما ذهبنا اليه والرابع في محله اما الموضع الاول فخمسة العقل في اصل

هو المجمع ومنه سمي العلم الحاشي لانه سمي واما في الاصطلاح فهو العلوم الضرورية
التي يمكن حياها بحصول العلوم الاستدلالية واما الموضع الثاني وهو في حكاية المذهب
الملائم فالذي عليه اهل العدل والوجيد ان المرجع بالعلم الى مجموع علوم عشرين
احدها علم الانسان باحوال نفسه وباشياء علمه بالمساهدات وثانيها علمه بالبيانيات
عليه لعمد الاحبار المتواتر وخامسها علمه بالامور الخلية في ربه العبد وسادسها علمه
للسرى حصر ما شئ وسابعها انه لو كان لرايها وثامنها العلم بالتقسيم الدائر في الشيء
والاسات واستحقاق العلم على الفعل بما علمه وعاشرها العلم بحسب المسامحة للمعنى
فذهبت الفلاسفة ان المرجع بالعلم الى جوهر بسيط وقالوا المظرفية المرجع بالعلم
الى القلب واما الموضع الثالث وهو في الدليل فالذي يدل على صحة ما ذهبنا اليه ونسألكم
ذووا اليه ان وصف الواحد منا بكونه عاملا في علمه لا يثبت بكونها رزوا لها وليس ثم يمكن
ان يقال هو العلم عن رها لانه لو جاز ذلك لعدنا ان يكامل هذه العلوم لاحدا وعدم
ذلك الامر فلا يوجب بانه عامل لروا ذلك الامر ولو قد رآه الا يكامل هذه العلوم هذا
ويحصل ذلك الامر ويوصف بانه عامل في ذلك حال واما قول الفلاسفة ان المرجع الى
جوهر بسيط فباطل من وجهين احدهما انه اما ما لا يحتمل واما ما لا يعمل فتدبر
باب الحمايات الثاني انه لم يرم في كل جوهر ان يكون عقلا وذلك محال واما قول المظرفية
بباطل من وجهين احدهما ان كل ذي قلب ان يكون عاملا والثاني انه لم يرم فيهم من كبر قلبه
ان تكبر عقله واما الموضع الرابع وهو في محله فحده ان محله القلب وقال الفلاسفة
والاطباء ان محله الاربع والحمد عليهم العمل والسمع اما العمل فالذي يدل عليه ان الوا
منا يحسن علمه بالعلوم من ناحية صدره لاسرنا حواسه واما السمع فتعلمه تعالى العلم
تعملون بها واما قولهم في ذلك ان الصراع اذا نسب الى العلم من جهة محله
لانه لا يسمع ان يكون ذلك لئلا يسهل بينهما كالتحيز والمناكير واما الاصل الثالث

البيانيات

وهو انه لا طريق للكلين اليها سواء فالكلام منه نوع في موضعين احدهما في حصر طرق
العلم والثاني في الكلام على كل واحد منها اما الموضع الاول فعلم السمع الذي هو كونه
طريقا الى معرفة الله لا بعد رها احد ان ربه ابود اما البيديته او المشاهدة او الاخبار
المواتر او المظروا الاستدلال في هذه الجمل سوا لان احدهما ان يقال ان هاتين طريقتي
اجلتهما وهما الخبر والتجربة والميليب ووجوبه ان يقال اما الخبر والتجربة فهما
عند السمع وعبد عن من الاصول من ان الله سبحانه وتعالى لا يحد في كل ما ذكره الشئ
فان قيل وكان يلزم ان لا يذكر الاخبار المتواتر ويدخلها تحت المشاهدة لانهما
يستند اليها وجوابه ان الاخبار المتواتر لا يستند الى المشاهدة لثبوتها واما ان يثبت
العلم ضروري سواء كان مساهدا او غير رها واما الميليب فليس من طرق العلم كلاما
في طريقه لسواك الثاني ان يقال ان حصر طرق العلم بهذه الاربع الذي ذكرها لانه لان
يورد المصنف دارة من السمع والاسات وجوابه انها وان لم يلمس بها السمع فهي تنبأ به
في الامور الاربعه وحده فيها وبان ذلك ان تعلم العلم لا يحلو اما ان يكون اسفاره
بالشك والشيقة ام لا ان جاز علمه ذلك فهو المكتسب وان لم يحرم عليه ذلك فهو الضروري
وهو لا يحلو اما ان يستند الى طريق اول ان لم يستند فهو المدعي وان استند
الى طريق فاما ان يكون موجه اول ان كانت موجه فهي المشاهدة وان لم يكن في
فهي الاخبار المتواتر وهذا هو الكلام على الموضع الاول وهو في حصر الطرق واما
الموضع الثاني وهو في الكلام على كل واحد منها فبيد السمع بالبيديته والكلام
سمعه في موضعين احدهما في حسمه علم البيديته والثاني انه تعالى لا يعرف بها اما
المدعي فهو العلم الحاصل بيننا لاسرنا ولا يستند الى طريق واما الموضع الثاني وهو
في الدليل على انه تعالى لا يعرف بالمدعي فهو ما ذكره الشئ رضي الله عنه واما المشاهدة
فالكلام منها نوع في موضعين احدهما في حسمه المشاهدة والثاني في الدليل على انه تعالى

لا يعرف بها **أما** حسنة المساهبة فهي الأقل الإدراك تحاسنه البصر **وأما** في الاصطلاح
 فهي الأدنى **وأما** سائر الحواس كلها فإذا اضيف اليه العلم فالمراد به العلم المتدرك
 الإدراك بهذه الحواس **وأما** الموضع الثاني وهو في الدليل على أنه تعالى لا يعرف **بالمشاهدة**
 فهو ما ذكره السبع رضي الله عنه وقد أسلم فيه ذكر الحواس والمواضع **فأما** الحواس **فأما** الحواس
 منها سبع في موضعين أحدهما في حسنة الحاسة عموما والثاني في حسنها وحقائقها
 بمصداقها الموضع الأول حسنة الحاسة هي الآلة التي تصح إدراك المدركات **باعتبار**
 شرائطها **وأما** الموضع الثاني وهو في حسنها وحقائقها **أما** حسنها فإلى حسنة
 أقسام حاسة السمع وحاسة البصر وحاسة الشم وحاسة الذوق وحاسة اللمس
وأما حاسة السمع لحسنتها هي الآلة التي تصح إدراك الأصوات وحاسة البصر
 هي الآلة التي تصح إدراك المرات وحاسة الشم هي الآلة التي تصح إدراك الروائح
 وحاسة الذوق هي الآلة التي تصح إدراك الطعوم وحاسة اللمس هي الآلة التي تصح إدراك
 إدراك الحرارة والبرودة **وأما** المواضع **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس
 المواضع والثاني في تعداد المواضع وأصلها والثالث في الدليل على أنها مواضع **وأما** الحواس
 ما عده في حق الله تعالى **أما** الموضع الأول **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس
 المدركات مع حسنة حاسته **وأما** الموضع الثاني وهو في تعداد المواضع وأصلها **فأما** الحواس
فأما الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس
 إذا ضرب من الحسنة كحاسة الملايكة والجن والطائفة كالجن والفرقة
 والجناسات كالحدا والغليظ وشبهه وكون المربي في خلاف جهة الرأي كان يكون خلفه
 وكون محله في بعض هذه الأقسام يعني اللون إذا كان في السرب المنزلة أو في المعدن
 الرقيق أو في اللطيف أو في سائر ما فإنه إذا كان خالقي بعض ذلك كان خالقه فيهما **فأما** الحواس
 من رتبته وعدم العينا المناسب للعين يعني كالجواهر والأحجار المبلغة من شدة النور

فإن عدمها يكون ما عدا ما روي **وقوله** المناسب للعين لأن سبطه العين **فأما** الحواس
 التي يقال لها آسان العين معص منها نون **بذلك** به الاستساق المرات ودكها **فأما** الحواس
 ساسب الضياء المثلث من السرد العبر **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس
 على الروية وجهه الإدراك **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس
 فدرية **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس
 وعمر ما نفع في حق الله تعالى **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس
 وثبت سائرها ولم يثبت شيء يمكن أن يقال هو المانع عنها **أما** الحواس **فأما** الحواس
 سببها **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس
فأما الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس
 ذلك الشيء وهي معجوبة **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس
 المواضع **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس
 الأسن دونه الأحكام والألوان والله تعالى ليس بحس ولا لون **فأما** الحواس **فأما** الحواس
 فالطام منها سبع في ثلاثة مواضع أحدها في حسنة التوار والاختيار المتوار والثاني
 في سرب التوار والثالث في الدليل على أن الله تعالى لا يعرف بالاختيار المتوار
أما الموضع الأول **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس
فأما الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس
فأما الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس
 التوار **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس
 الثاني أن يحذر رعاها علموه **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس
 ذلك لا يكون **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس
فأما الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس **فأما** الحواس

فهو ما ذكره **الحج** رضي الله عنه قوله اذا كانت مستندة الى المشاهدة فيه بطر لان
ظواهر بوجه ان من سربط الاخبار المتواس ان مستند الى مشاهدة وليس كذلك شرطها
ان يكون مستند الى علم ضروري سواء كان من طريق المشاهدة او غيرها **واما** الاصل الرابع
ان ما لا يتم الواجب الا به يكون واجبا كوجوبه فالكلام منه ينع في ثلاثة مواضع احدها
في حكمه المذهب وذكر الخلاف والساقى في قسمه ما لا يتم الواجب الا به والساقى في الدليل
اما الموضع الاول فمن ههنا ان ما لا يتم الواجب الا به يكون واجبا كوجوبه اذا كان شرط في
الادب او كان موجبا او غير موجب خلافا لبعض الاسعريه فانهم يقولون لا يجب الا
ما كان رقبه مرجية كالنظر **واما** الموضع الثاني وهو في قسمه ما لا يتم الواجب الا به
فان علم ان ما لا يتم الواجب الا به يفسد الى قسمين فله ما هو شرط في الادب فانه ما
شرط في الوجوب **فان** شرط في الوجوب لم يحكم كتحصيل المال لى الركاه **وايضا** فان ذلك
وما كان شرط في الادب واجب بمقتضيه شرطين ان يكون ممكنا وان يرد الاسريه مطبقا
واما الموضع الثالث وهو في البطل فهو ما ذكره **الحج** رضي الله عنه **واما** الموضع الثالث
من مواضع البطل الثاني في وجوب النظر وهو في شبههم التي يعلمون بها فاهم شبه فاما
اهل المصلحة فقد نعتت شبههم **واما** اهل المعارف والخيرة والكا في ذلك شبههم
ولا حل المعارف سمعتان احد هاتان قالوا لو كانت المعارف محتمل باختيارنا ولم تكن ضرورية
لزم ان يحاد احدنا الجهل بدلا من العلم في الحالة الثانية من النظر **والجواب**
من وجهين معارضة وتحقق **اما** المعارضة فمعارضةهم بالمعارف التي ليس بالالهيه
فما اجابوا به فهو جوابنا عنهم الساقى انا نقول انما يحرك ذلك لان الجهل يحصل مستدا لا يتب
والعلم يحصل بسبب موجب والذى يحصل بسبب موجب بالوجود اولا مما يحصل سببا
لان وجود التيب على الوجه الصحيح يحكي ان يكون المعارف احسن في وجود التيب وفي ضد
وهو الجهل **السبب** الثاني ان قالوا لو لم تكن المعارف ضرورية وكانت راحة على المكلف

لوجوب

لوجوب ان يكون له طريق الهادى يصح تكليفه بها والا كان تكليفه ككلفه ما لا يعلم وذلك في
وجوبه من وجهين معارضة وتحقق **اما** المعارضة فمثل ما تقدم واما المحسوس فيكون
انه يكتفى في حسن المكلف بالمعروفه ان يعلم المكلف على الجمله انها اعماد وابع على وجه
سكون المعنى وان طريقة النظر فاذا علم ذلك صح تكليفه بها وحسن **واما** اهل الحديث والكا في
فسههم ان قالوا كل مثله محتمل فيها يند اولى كل محتمل بل ما اولى به الاخر من الحج
والنظر وذلك يورى الى خيرة الناظر ووجهه **وهو** ان يقال قد عرفنا الصلة
من العقل انهم يصرعون الى النظر بعد فهم الامور الملتبسة ويدعون من اخل بن ك
فلولا انه يورى الى العلم ويوصل اليه لما عرفوا اليه ولما ذموا ما ركب **واما** البطل
الثالث وهو ان النظر اول الواجبات فالكلام منه ينع في ثلاثة مواضع احدها في حكم
المذهب وذكر الخلاف والساقى في قسمه ما لا يتم الواجب الا به والساقى في الدليل
اما الموضع الاول فالذي عليه هاهنا اهل العلم والتجديد ان النظر اول الواجبات
وعتد البخاري انه ان المعرفه اول الواجبات وقال الباقلاني المصدا الى النظر اول
الواجبات **واما** الموضع الثاني وهو في قسمه ما لا يتم الواجب الا به **فان** اول الواجبات قد اختلفوا
في قسمه ذلك فقال السيد في شرحه معنى ذلك انه اول الواجبات التي لا تعارض فيها
مكلف لوجه من الوجوه وهذا صحت لانه لو فهم ان هاهنا واجبا لا تعارض فيها
مكلف لوجه من الوجوه والنظر من ههنا **وقال** السيد حكما الدين معنى قولنا انه اول
الواجبات انه اولى بالاحمال الواجبه المصوده التي لا تعارض فيها مكلف لوجه من
الوجوه من غير شرط وهذا صحت لانه لو فهم مثل الابهام الاول فالاول ان مقام
في قسمه ذلك انه واجب اولا لا تعارض فيها مكلف لوجه من الوجوه **واما** الموضع الثالث
وهو في البطل فهو ما ذكره **الحج** رضي الله عنه **واما** الثاني من الواجبات
وهو في الواحد والكلام منه ينع في اربعة مواضع احدها في خمسة الوجوه والثاني في قسمه

مسايله والمالك في رتبها والرابع في الكلام على كل واحد منها **اما** الموضع الاول فمقتضى
 التوحيد في الله هو الافراد تعالى وحدته السيرة اذا افردها اعصاها **وبينما**
 واحدا واما في مصطلح المتكلمين **فما** **الحج** هو العلم بان الله تعالى وما لم يكن
 وما يحمل عليه منها ويدخل في ذلك العلم معنى المقدم الثاني وفي هذه الحصة ثلاثة
 اسئلة **احدها** ان تعالى ما يريد بعينه ويدخل في ذلك العلم معنى المقدم الثاني يريد
 لا يدخل في مسائل المتيقن في مسائل الاثبات فان اردت انه يدخل في مسائل المتيقن
 الذي لا يدخل في معنى الضمان ان اردت انه يدخل في مسائل الاثبات فالجواب لا يدخل في الاثبات
 وجوابه ان تعالى مصدق الشئ انه يدخل في مسائل المتيقن لا بما هو متحقق بالحق لا يتم
 وبني الثاني منه بالمعنى الا انه يدخل في ذلك السؤال **الثاني** تعالى ان العرش الاثم والمعصية
 الاعظم في باب التوحيد هو معنى المقدم الثاني وقد جعله صفا واما في قوله يدخل
 في ذلك العلم معنى المقدم الثاني **وجوابه** ان تعالى مصدق الشئ بذلك الاعلام بانه قد
 في حمله الحد لئلا يوهى منهم متوهم انه مجرد اخل فيه الا انه يريد ان يصير رتبة السؤال
الثالث تعالى ان من شرط التوحيد ان سظم الى العلم بالله تعالى بطريقه التوحيد
 والطريق بها فهذا اعتراف ذلك في الحد **وجوابه** ان تعالى وجوب الطريق بطلان التوحيد
 والافراد بها مما روي به السرخ فقط واما من جهة الفصل فالافراد بذلك لا يجب الا **الوجه**
 ويكون من باب دفع الضرر عن المعتبر الاول ان تعالى في خضعة التوحيد هو العلم
 تعالى وما يحب له من الضمان وما يحمل عليه منها نينا واما ما على الحد الذي سخته
 مع الافراد **واما** الموضع الثاني وهو في مسأله فهم يعلم الى مسأله اثبات
 وهي مسائل الاثبات **عشر** التي ذكرها واربع ركنها من رتبته وهي الصفه
 الاخص ومن يدركه ومتركها فالها الصفه الاخص وركنها اكثر الكلام فيها
 واما ما يريد وكاره فاحرهما الى باب العقل لان لها به تعلما واما متركها فادخلها

تحت

كما سمع نصه **وسئل** **عشر** التي ذكرها واربع التي ذكرها السرخ وتباين الت
 الاساسه واما الموضع الثالث وهو في رتبها فلها رتبته في العلم ورتبه في الشئ
 اما رتبته في العلم بكل سله كانت **ولما** على سله او **ولما** على ما يدعى عليها **فهي** سله
 عليها في العلم **واما** رتبته في الشئ فكل سله كانت تسمى سله او تسمى باسمها
 او هي شرطيةها او شرط ما سميها او **مصحح** لها فهي سله عليها في الشئ **واما** الموضع
 الرابع وهو في الكلام على كل واحد منها فيقدم الكلام على السله الاولى وهي اساس الصانع
 لانها ام البات وقاعده المسائل وجميع المسائل مروج تفيض عليها **والكلام** منها في ثلاثة
 مواضع احدها في حكمه المذهب وذكر الخلاف فيه والثاني في الدين على وجه ما ذهب اليه البات
 في سمعهم التي يعلمون بها وابطالها **اما** الموضع الاول فالذي عليه اهل الاسلام **كبر**
 من العرق الكبريه كالنهود والمناوي ان لهذا العالم صانع صمد وخالق في ذلك
 مع الدهره والملاحيه والطابعيه والثلاثه واهل النجوم **وجمع** على صرحهم من
 الصانع الممار ولا يظهر من نبي من جواهر الاسلام وهم الملاحيه والدهره والطابعيه
 والثلاثه المصورون واما الثلاثه الماخرون والباطنيه فانهم يقولون الصانع **المخبر**
 ويطهرون نظوا هو الاسلام ومن اجهلهم لا يحصل على الجملة وقد حصل العلم **لانه**
 من اذهب احدها ان اصل العالم على حده من لعله عقل ثم حده من العقل **لان**
 عمله لباريه ولا مكان وجوده من باريه ولا مكان وجوده في نفسه ثم حده من **الحاجه**
 الاولى عقل ومن لانيه فلك ومن لاله نعم فلك ثم على هذا المدرج **كل**
 على ثلاث خواص ثم حده من الخاصيه الاولى عقل ومن لاله فلك ومن لاله
 نعم فلك حتى انتهى عن عقول وسعه ان لا يكون وسعه ان لا يكون فلك فالصل **الحا**
 هو الذي سول برزخ العالم وحيل ان العاشر هذا كان في مرتبه الثالث فتركت عنها
 لما لم يمتد لها راي عقوبه له وهو قول الباطنيه **المنه** الثاني اهل العالم على حده

من احد سائرهم من السابق تاتي فحركة الساق فيحصل منه حرارة ثم سكن فيحصل منه برودة
ثم حصل من الحرارة والبرودة رطوبة ويؤتته ثم استخرجت هذه الاسباب بعضها بعض
وحدثت منها العالم فما اعتدل من اجبه فحوان وما زاد على ذلك فنبات وما زاد على ذلك
فما نفع المد هذا الثالث ان اصل العالم كله اظطرب ارجارها لوهم عرفت لها فحرك
من الخلاص من تلك الظلم واستند منها لولم ثم حرك اخرى فحصل منها طول وعرض ومن
ثم حدثت العالم من ذلك واما هذا المعنى فما فهم يصنعون جميع الحوادث الى الاملاك السبعة
وهي زحل والمريخ والزهرة ونبتون والسيريس والمريخ واما الموضع الثاني هو
في الدليل فلنا في ذلك دليلان علي وتبصلي اما الحق فهو ما شاهدت من عجائب الصفة
والمناجحة في مخلوقات السموات والارض سحر السموات والسموات والكواكب في ظهورها
وعزها وبها وتعلمها من مكان الى مكان ومن احداث الليل والنهار وبها الظلم والظلم
وما في الحيوانات انما من احداث الصور والالوان وحصول الزيادة والنقصان وما في الارض
انما من المعجزات التي تنقل من حال الى حال كالجمجمة والسموم والموت والحياة والتشبيه
والحرارة وما في النباتات ايضا من احداث اشكالها وحياتها وطورها ووجها
والوانها ورسوخها من حال الى حال وحدثها في وقت دون وقت وفي ذلك ما بينه
وبدله مبصرة تشهد بان لها صانعا محمدا واصحها ولا يحكمها درهما ولو لم يكن الا
السموات والارض والسموات والارض لا مارتة وتزول المطر من غطرها
على حسب المصالح وكوبة كالغزال والمريخ والبرق المساهدان فيه لكان في ذلك
كنايه كافيته وبدله شافية ورحمان من تشهد برؤيته الصانع المحمدا ولو جدا
لمن تدبر ويحس ونظر بعين العقل في ملكوت الملك المديان فما كان من
ذلك في كل شيء حكيم وعلم على كل شيء عظيمة وسهدة العقل برؤيته وكلت الالسن
عن الاحاطة بكنه صفته واما المصطفى فهو ما ذكره الشيخ رضي الله عنه حيث قال الذي

على ان لهذا العالم ما بها هو وجود هذه الاجسام ووجبه بدلا لها على ما نراها
ايها محدثه والمحدث لا بد له من محدث فالدلالة بنبئية على اصيلين الى امر ما كان قبل
استغناء الكلام على الدليل الذي ذكرته بغيره لا بد منها سعلن بالشي والكلام منه
يسع في بلاءه وما مع احدها في خمسة الش وقسمته وحقائق اقتسامه والى في حكاية
الذهب وذكر الخلاف والثالث في الدليل على صحة ما ذهب اليه اما الموضع الاول خمسة
الشي هو ما يصح العلم به على امراده واما قسمته فهو ينقسم الى قسمين معروف وموجود
فالمعروف هو المعلوم ان كل شي موجود والموجود هو المحض بصفته لكونه عليها تظهر
عندما الصفة او الصواب المستضاء عن صفة الذات التي ليست بوجود في الموجود على ص
وعدم ومحدثه فالمد هو الموجود الذي لا اول لوجوده والمحدث هو الموجود الذي لا
اول ثم هو على صري من محض وعلم مستحق وهو المحض هو العرض وجمسته هو لا
المحض وان احديث والمحض هو المحض بصفته لكونه عليها يسع شكه من ان يكون كشي
ثم هو على بلاءه اصرب عنه ما سعل جهه واحدة وهو الجوهر الذي لا يتجزأ ولا يتغير
وخمسة هو المحض بصفته لكونه عليها يسع مثله من ان يكون كشي هو ولكن يتلف
ومنه ما سعل جهتان وهو المسمى بالسبط والصفحة وخمسة جوهران او جواهر مولدة
عن من الناطق او عن مثاله مع الخطب وخمسة الخطب هو جوهران او جواهر مولدة
في سمت من السموات ومنه ما سعل ثلاث جهات وهو الجسم وخمسة هو الطول العرض
العمق واحلف العلماء من كم يركب اول الاحسا معاد السبع الوان باسم التي من اربعة
اسان منها طول واحد عرض واحد عمق واحد والصحيح الذي عليه جواهر السبع
انه من ثمانية اسان طول واسان عرض قاسان عمق واربعة من فوقها هو اما الموضع
الثاني وهو في حكاية المذهب وذكر الخلاف فالذي عليه جواهر السبع المصروف
لمعني انه يصح العلم به على امراده والاختراع عنه وذهب بعض السج الى انه لسري

واما الموضع الثالث وهو في الدليل على ان المعدوم شيء فعلى ذلك دليلان على ربحي
 اما العلي من وجوه **احدها** ان الواجب منا توجب الكسابة والبناء على حسب ما يريد
 فلو لم يكن المعدوم شيئا لصح العلم به على امرائه لما صح امتحاده لانه على حسب ما يريد
 كما لا يري لان العباد يستحيل منه امتحاده معدوم على حسب ما يريد الا اذا كان عالما به
 ولست احيى بانه شيء الا انه لصح العلم به على امرائه **الوجه الثاني** انه قد ثبت اليك ان
 سبحانه عالم في عالم بول فلا محال ان يعلم على شيء اول ان يعلم شيء فهو الذي نقول
 وان قال لا علم شيء احوال وابطال **الثالث** انه قد ثبت ان معلوماته لا تنحصر ولا يمتد
 فلو لم يكن المعدوم شيئا لكانت محصورا متناهية واما السعي فمعلومه تعالى وكان الله
 على كل شيء معتبرا ولا يقولون لشيء الى فاعل ذلك عدا الا ان نشأ الله الى معدوم **وهو**
 بانه شيء وسماه بذلك قبل وجوده ثم نقول الى استغنا الدليل الذي ذكره **الوجه**
 والذي يدل على ان هذه الاحسام محدثة انها لم تكن من الاعراض المحدثة ولم يدرها
 وبالم تكن من المحدث ولم يدرها فهو محدث مثله والدلالة منه على ان دعوى
 والكلام في الدعوى نوع في ثلاثة مواضع **احدها** في حقيقة الدعوى والثاني
 رتبها والثالث في الكلام على كل واحد منها **واما الموضع الاول** فحقيقة الدعوى هي
 التي لا يعلم صحتها ولا نفيها لا دليل مع خصم **واما الموضع الثاني** وهو في ترتيبها
 في معدوم الاول وتاخر الرابع **اما الاول** فلا يخفى كلام في ابيات الاعراض والوقوع
 كلام في اوصافها ولا يحسن ان يكلم في الاوصاف قبل ان يكلم في الذات **واما**
 الرابع فلا يخفى كلام في ان ما لم يكن من المحدث ولم يتقدمه فهو محدث مثله
 ولا يحسن الكلام في ذلك حتى يبين ان في الاحكام اضرارا وانها محدثة وان الجسم
 منها **واما الثاني** والثالث فعاد السيد في شرحه نذكر بايتنا شيت والجمع بينهما
 يردحون معدوم الثاني على الثالث لان الثاني كلام في وصفه للعين تحضه **والثالث**

في تعريف

في وصف للعين والجسم **واما الموضع الثالث** وهو في الكلام على كل واحد منها
احدها السج بالمعنى الاول والكلام منها مع في ثلاثة مواضع **احدها** في حكاية المذهب
 وذكر الخلفاء والثاني في حقيقة الكون وسمته وحقائق اقسامه والثالث في الدليل
اما الموضع الاول الذي عليه حياض الزيدية والمعتزلة ان في هذه الاحكام **احدها**
 هي غيرها والخلاف في ذلك مع طائفة وبعض المعتزلة وبعض الاسعريه ويزيد من
 حتى يدس الله سر فانهم يقولون **الاعتراض** **واما الموضع الثاني** وهو في حقيقة الكون
 وسمته وحقائق اقسامه اما حصة الكون فهو المعنى الموجب كون المحرق جهة ما **واما**
 فسمته فهو على حصة اصرت حركته ويكون واحدا واصرافا ويكون مطلقا **حصة الحركة**
 الكون الموجب كانه المحرق جهة عقيب كونه في جهة اخرى بلا فصل **وحصة السكون**
 الكون الموجب كانه المحرق جهة ريثما فضاء على فضل او يوجد **حصة ذلك في حقيقة**
 الاجتماع الكونان الموجبان كانهما المحرقين في حصة مع الماسة **وحصة الاعراض** الكونان
 الموجبان كانهما المحرقين في حصة مع البياينة **وحصة الكون المطلق** هو الكون المحرق
 كانه المحرق جهة ما عدا سائر حركته **واما الموضع الثالث** وهو في الدليل على ان في
 هذه الاحكام اضرارا هي عرضا فلنا في ذلك دلالة ان احدها مادركه السج حقا في الاول
 ما اذا حرك الجسم الساكن او سكن الجسم المتحرك فمد جسلا من لم يكن ولا يتحرك
 يكون هذا الحاصل هو الجسم لو جهن الى اخر ما ذكره وهذا الدليل الذي ذكره يحتاج
 عام **ويحذر** ان يقال ولا يجوز ان يكون هذا الحاصل هو الجسم ولا منه الجسم
 ولما قلنا انه لا يجوز ان يكون هو الجسم فلما ذكره **السج** رضي الله عنه **واما** انه لا يجوز
 ان يكون صفة للجسم فلان العادلا يمكن ان يكتب الذات فانه سريرون واسطه يعني
 الا اذا كان قادرا على الذات والمعدوم على الذات الموجوده محال ودليل ما قلناه **الكلام**

فانه اذا قدر الواجب منا على اتحاده يمكنه ان يحمله على صفة محو كونه حراً او اسيراً
او اسجباراً بحكم الامار بنفسه فانه يحمله على تلك الصفات لما كان قادراً على اتحاده
وعكسه كلام الصرخة لما لم يقدّر على اتحاده لم يمكنه ان يحمله على صفة من الصفات
والدليل الثاني **في** ان يقال حصل الجسم مع الجواز والحال واحد **الشرط**
واخذ فلا بد من امر وذلك الامر لا يكون الا معنى اما انه حصل بجميع الجواز فلا بد ان
يكن جميعاً مع الجواز لكان جميعاً مع الوجوب ولا يجوز ان يكون جميعاً مع الوجوب لانه
يترجم ان يستحيل خلاف كونه جميعاً والمعلوم خلافه لانه ما من جميع الا يجوز ان يعزق
واما ان الحال واحد والشرط واحد فعلى الحال المحر والشرط الوجودي حاصل
فصل حصول كونه جميعاً وبعده فلا يسمي متوهم ان كونه معزقاً اما ان لا يزال حاله او
بما حاصل ان لا يزال لا اجل ان خلافه وهو كونه جميعاً لا يستحيل فاذا لم يستحيل وطريقه
نفاه واما انه لا بد من امر فلو لم يكن اسماً لكان هذه الصفة اعني كونه جميعاً ما يملك
من الاليت وذلك بخلاف **واصل** ذلك الامر لا يكون الا معنى فلو ان الذي يقوم ان يكون
مؤثراً في هذه الصفة اعني كونه جميعاً غير المعنى انما هو الفاعل وتأثيره بحال لا الفاعل
لا يمكنه ان يكتسب الذات صفة من دون واسطة معنى الا اذا كان قادراً عليها والعزق على
الذات الباقية الموجودة بحال كما تقدم فثبت بهذه الملة ان في الاحتمال امر اما هي
غيرها وان درست هذا الدليل في الحركة او في السكون او في غيرهما من الاعراض
تحرر على نحو ما تقدم **واما** الدليل عوي السامية فالكلام منها مع في ثلاثة ملخص
احدها في حكاية المذهب وذكر الخلاف والى في الدليل والسالك في منع احوال **الحال**
بالابطال اما الموضع الاول وهو في حكاية المذهب وذكر الخلاف فيكون الدليل الثاني
قال بغيرها الاطراف من التلاطف مع الهم اهل الكيون والظهور فانهم تقضون **بها**
واما فترمه ويقولون اذا ظهرت الحركة كمن السكون واذا ظهر السكون كمن الحركة

فلا جد

فلا جد كمن اهل الكيون والظهور **واما** الموضع الثاني وهو في الدليل على صفة ما ذهبنا
ومسار ما ذهب اليه الخالف فهو ما ذكره **الفصل** في الحساب بصرى الله عنه وفيه سؤالان احدهما
في قوله ان الاسمال هو بصرى وجهه وبطل امرى سال هذا الذي ذكره هو اسمال الجواهر
واما اسمال الاعراض فما انكرت ان يكون علان ذلك وهو حلوها في محل بعد ان كان في محل
وقد احب عن هذا بان قيل ان الاسمال لا يعمل في غير المحركات واذا كان لا يعمل لم
للاعراض **وقيل** الاول ان يسلك في الدليل عن ما ذكره **الفصل** فقال ولا يجوز ان يكون سقوله
لانه لا يجوز اما ان يكون على سبيل الوجوب او الجواز لا يجوز ان يكون على سبيل الوجوب لانه
يلزم ان يكون سقوله ابداً ولا تستعير ولا يثبت ولا يجوز ان يكون على سبيل الجواز لان
ليس لا للفاعل او العلة وكلاهما محال اما الفاعل بلانه لا يتحرر في ذلك والامر ان يحل
الحال غير حال وان يحل غير الحال حالاً ولان الحلول وعزبه فكان مفعلاً للصفة المستعارة
والاحكام السابعة للصفة المستعارة لا يعلق لها بالفاعل ولا يبرله فيها كالتحرر كون الشيء
مربياً او غير مربى واما المعنى فيا بطل من وجهين احدهما انه لا يوجب له الاستقبال الا بعد
الاحتمال واحصاء المعنى لا الاحتمال بحال الثاني اما تعرض الكلام فيه اعني ذلك المعنى **الموجب**
للاستقبال فهو هل هو مستقل او لا فان قالوا هو مستقل ادعى الى التسلسل وان قالوا ليس
بمستقل وحالاً فصار جاهلاً وبقي ان الاستقبال لا يجوز على الاعراض **والسؤال الثاني** في قوله
وغيرها الاعراض المحركة كحبة الزمان فقال ان حبة الزمان محال كثيرة فاما انكرت ان يكون
محل عرض سجا في محل **وجوابه** ان يقال تعرض الكلام في المحرر المراد فان مفعلاً
كسكن كون ولون وطعم وريح وتصل واعمال وهذا في سبب من اوسع بالحجة من الزمان **لكن**
فصدا المعرب بصرى الله عنه وقوله ان القدر مبطنة الاحصاء من كل في المبطنة وفي
الاحصاء اما المبطنة فهو من الصفة الوجودية عن الذات المحضة بغيرها ولا يوجب
ان كان الاحصاء من مفعلاً لا محاب ولا انتفا ان كان الاحصاء من مفعلاً لا محاب

قال زاده
والطراحم

واما فيه الاحصاء فحسبه احصاها الشيء بالشيء بان محل في محل موجب لذلك المحل كالألوان
واحصاها الشيء بالشيء بان محل في بعضه موجب لجملة كالعلم واحصاها الشيء بالشيء بان يوجد
على حد وجوده موجب له واحصاها الشيء بالشيء بان يوجد على حد وجوده وهو عكسه في
الصفة الذاتية فينتفيها كالفناء والقائم واحصاها الشيء بالشيء بان محل محله فينتفيها كالألوان
والطهور وعمرها **•** واما الموضع الثالث وهو في سبع قوهم بالانبطاق فهو باطل من جهة
احدها انه اسات ما لا يفعل واسات ما لا يفعل مع باب الجهات التي ان كانت من اجزائها
ما يكون ولا ما لا يكون اولي صوابه معلوم ان يظهر حسبا وفي ذلك اجماع الحركة والشكون
في محل واحد او يكتفى حسبا وفي ذلك حرجه عن كونه محي كاسا كان ذلك محال **•** واما الله
الثالث فالخطام منها مع في ثلاثة مواضع احدها في حكاية المذهب وذكر الخللان والى
في قسمه الاعراض باعتبار حلولها من الاجسام وعدم حلولها والى الثاني في الدليل **•** اما الموضع
الاول فكل من قال بكون الاعراض اعني الاكوان وجودا ونسبا فبما انه لا يكون حلول الجسم عنها
الا بطلان من غير ان لا يفسد معال لهم اهل الحيلولة والموت فانهم يصفون بدوها وحدها
ويقولون ان الجسم كان خاليا عنها فبما معنى الرمان وذلك لان عدمهم من اصل العالم
كان جوهر من سطرين غير متغيرين ولا محسوسين ولا ملحوسين احدها الصبر والى
الحيلولة متخفا ويحذر اجلتهما الاعراض بعد ذلك **•** واما الموضع الثاني وهو في قسمه
الاعراض بحسب حلولها وعدم حلولها فالاعراض على ثلاثة اضرب منها ما لا يكون
حلول الجسم عنه حال وهي الاكوان فتبطل ومنها ما يكون حلولها وطوره عليه وهو
لا معنى او يبقى ولا يبدله فهذا النوع يكون حلوله وطوره بكل حال ومنها ما يكون
في حال دون حال وهو جميع الاعراض الباقيات التي لها اضداد اما بحري بحر الاصل
كما لا لون والطاهر وعمرها فانه يكون حلول الجسم عنه قبل حلوله فاذا دخله لم يكن
حلوله الا بصداد وما بحري بحر الصب **•** واما الموضع الثالث وهو في الدليل فلما في ذلك

دليلان

دليلان احدهما ما ذكره الشيخ حث مال لوجان حلولها بما مضى من الزمان
لحان حلولها عنها الى اخره وفيه شواك وهو ان يقال ان يكون ما معلوم بعقل الاعراض
بما مضى من الزمان ثم لا يكون حلولها الان وذلك كالألوان فان الجسم خال عنها قبل
فيه ومن بعد حلولها لا يكون حلولها عنها بما انكرتم ان يكون الاكوان كن كذا **•** واما
من وجهين احدهما ان يقال ان هذا مبني على اصل فاسد وهو ان الجواهر نوع احصاها
بصفة الوجود ولا يكون متغيرا وذلك محال الذي انا يكون حلول الجسم الان على الألوان
وشبهها بان يبقى على ما كان عليه من قبل لا يكون فيه لون اصلا فهذا هو تمثيل
في الاكوان الان وهم لا يجوزون ذلك الثاني ان نقول ان الجسم لا يوجد الا وهو محال
ولا يكون متغيرا الا وهو شاغل لجمعه ولا يكون شاغلا لجمعه الا وهو كائنا فيها يكون
اما انه لا يوجد الا وهو غير فلا نه متغير على سبيل الوجوه اذ لو لم يتغير على سبيل
الوجوه لكان متغيرا على سبيل الجواهر ولا يكون ان يكون متغيرا على سبيل الجواهر وانما قلنا
انه لو لم يكن متغيرا على سبيل الوجوه لكان متغيرا على سبيل الجواهر فلا يخاف من
من ثبوتها **•** وبما انه ان الصفة المحسوسة بالذات لا يحلوا اما ان يحل خلافها عند
اجسامها اولان اسما خلافها فهي الواجبه والا فهي الحايظه وانما قلنا انه لا يجوز
ان يكون متغيرا على سبيل الجواهر فلانه لو كان كذلك لفسد الى داخل ارضه او كليهما
متخالف اما المتناقل فلانه لا يحل في ذلك والارم ان محقق المتغير غير متغير وان
غير المتغير متغيرا وذلك لا يجوز فيجوز ان يكون متغيرا بالفاعل ولا يجوز ان يكون متغيرا
لعله لانه يؤدي الى التوقف فلا يكون متغيرا على محله الحله ولا يحله الحله حتى يكون
بصفه محله واحد من الامر من على صاحبه وذلك محال مستان متغير على سبيل الوجوه
وانما قلنا انه لا يكون متغيرا الا وهو شاغل لجمعه فلان معنى المتغير هو الذي يتغير

من ان يكون بحث هو ذلك حاصل فيه وانما قلنا انه لا يكون شاعلا لوجهه الا وهو
 فلانه لا يكون ما عاينه ان يكون في وجهه الا اذا كان كاسا فيها بديل ان الحكمه التي
 لا يكون كاسا فيها لاسع مثله من ان يكون فيها فسدانه لا يكون شاعلا لوجهه الا وهو
 بها وانما قلنا انه لا يكون كاسا فيها الا يكون فلما تبين بيانه في الاجتماع **واما الدعوى**
 الرابعه فالكلام منها مع في ثلاثه مواضع احدها في حكاية المذهب وذكر الخلاف في
 في البليل والثالث في سبهمم التي معلون بها **اما الموضع الاول** فكل من قال بخلق
 الاعراض وحدها وبان الجسم لم يخل منها قضى بان الجسم محدث مثلها والحادث في
 ذلك مع ان الراوي وبطائفة من المتأخرين فانهم يقضون بدومها لا عرض وحدها
 وبان الجسم لم يخل منها ومع ذلك فهو قديم لانه لم يخل من حادث وقبل الحادث حادث
 الى ما لا يخفيه له حملها قديمه واحادها محدثه وذلك لان اهل الوجوب والتعريف
 لما يطعم بالحجج والتسليم الجاهل قوا على طوائف منهم من انكر الاعراض **واما اهل التجا**
 الاولى وسبهمم من ادبها وقضى بقدمها وهم اهل الدعوى الثانيه اهل القول بالظهور
 وسبهمم من ادبها وابحدريها وقضى بان الجسم كان خاليا عنها مما مضى من الزمان
 وهم اهل الدعوى الثالثه اهل الجسول والصورة ومنهم من ادبها وابحدريها وقضى بان
 لم يخل منها وقضى بان قديمهم وهم اهل الدعوى الرابعه وحملوها على منكر من حادث وقبل
 الحادث حادث الى ما لا اول له **واما الموضع الثاني** وهو البليل فهو ما ذكره لاسع رضي الله
 عنه قال الذي يدل على ذلك ان الجسم اذا لم يخل من المحادث ولم يفسد منها احد
 في الوجود كحكمها الى قوله **فبيان الاحكام محدثه بالضرورة** وفي هذا الدليل **والان**
 احدها في قوله **فبيان احكامها معاد** انك جعلت الحكم الذي رتبته
 سبيل عليه ولذا لان محي قولك **فبيان احكامها معاد** في الوجود كحكمها وجعلتها محدثه
 فكانت قلت الذي يدل على حدوثها انها محدثه **وجوابه** ان محال مقصود **والجواب**

من الجسم لئلا يخل من العرض ولم يفسد وقدمت بالدليل الواضح حدوثها لا عرض
 وجه ايضا ان يكون محدثا مثله لما لم يفسد ولم يخل منه فهذا مقصوده لانه من باب
 جعل الحكم المسند عليه لئلا والسؤال الثاني في قوله **فوجب** ان تكون الاحكام محدثه
 بالضرورة يقال ان هذا الذي هو مقصود على قواعد اسدلاليه وما سارع على الاسدلال
 فهو اسدلال في هذه الاجواب له **واما الموضع الثالث** وهو في سبهمم التي معلون بها
 فليهم سبهمم احادها والوا اما انكر ان يكون حملها قديمه واحادها محدثه ويكون حكم
 حملها محالنا الحكم احادها كالاسم واحادها عندكم فان حكم حملها محالنا الحكم احادها
وجوابه ان يقال فرق بينهما ولا يصح التماس مع وجود الفرق وذلك ان هذا الحكم وجه
 الامه وهي الحصة باب حملها مسطر وهو الاجماع فلا يجب مثله في احادها وليس كذلك
 احاد الاعراض وحملها فان هذا الحكم وهو الحدوث بات لا احادها لا شرط في حملها
 فان قالوا انها شرط في حملها وهو الاجماع قلنا لا يصح ذلك لاجتماعهم لا اولها
 ولا سبهمم اجماع مما لا اول له ولا يصح ان يكون محملا بل محدثا ذلك **البسمه الثانيه**
 قالوا احادهم محدث لا اول لها كما قصم حوادث لا احادها كثرابا هذا محتمل
 اهل النار **وجوابه** ان يقال فرق بينهما ولا يصح التماس مع وجود الفرق فاننا اذا قلنا
 حوادث لا اول لها فقد ناقضنا كلامنا واخرجناها عن كونها حوادث ومن ان يكون لها ما
 واذا قلنا حوادث لا احادها فلم نقض كلامنا ولا اخرجناها عن كونها محدثه ولا عن
 ان يكون لها ما قبل فسد الاول وهو ان الاحكام محدثه **واما الاصل الثاني**
 وهو ان الحادث يحتاج الى محدث فالكلام منه مع في ثلاثه مواضع احدها في حكاية المذهب
 وذكر الخلاف والثاني في الدليل والثالث في ان محدث الاحكام ليس الا رسمه **اما الموضع الاول**
 فالعلم ان العقل لا يحملون في ثبوت سوره على الجملة في الحوادث وانما احملوها على من
 اذبحنا فاهل الاسلام فاطببه وعبرهم من اهل الكفر كاليهود والنصارى يقولون هو

والجانبية واهل الجور والافلاك واهل النور والعتول يقولون هو سرج وند
تصل من ههنا واما الموضع الساق وهو ان الحديث يحتاج الى حديث مما هو مذكور
في الكتاب حيث قال الذي يدل على ذلك افعالنا في المشاهد فانها محدثة وهي محتملة
الساو انما احاطت بالحدوثها بحسب فيما شاركها في الحدوث ان شاركها في الحاجة
الى محدث والبدل له مبنية على خمسة اصول اما الاصلان الاولان فعدم ساق
في الدعوى الاولى لان الدعوى الاولى فيها اثبات الاكوان وهي افعالنا والسا
فيها اثبات حدوثها وهو الاصل الثاني من هذه الاصول الخمسة واما الاصل الثالث
وهو انها بحاجة اليها فالذي يدل على ذلك انها تقع على تصرفها وادائها ونسبها
بحسب كراهها وصوابها على ما ذكره السبع واما الاصل الرابع وهو انها انما احاطت اليها
لحدوثها فالذي يدل على ذلك انه قد بدت حاجتها المسافلا بحلولها ان يحتاج اليها
لحدوثها ولعدمها او لتقامها لا يجوز ان يحتاج اليها لحدوثها لانها معدومة مثل ان يكون
احيا وقادرا ولا يجوز ان يحتاج اليها لتقامها لانها تكون باقية وان خرجا عن كونهما
وقادرا لم يبق الا ان يحتاج اليها لحدوثها لانه الذي يصدق على فعلنا وادائنا واما
الاصل الخامس وهو انما ساركتها في الحدوث وجب ان ساركتها في الحاجة الى محدث
والذي يدل عليه ان كل ساركتين اسركتا في علمه حكم فالواجب ان ساركتا في ذلك الحكم
وهنا اصل وهو افعالنا ومنع وهو الاحساس وعلمه هي الحدوث وحكم وهي الحاجة
الى محدث وقد اسركت الاصل والعلم في العلم وهي الحدوث فوجب ان ساركتها في الحكم
وهو الاحساس الى محدث واما الموضع الثالث وهو ان محدث الاحساس ليس الا
فالذي يدل عليه ان نقول قد بدت حدوث الاحساس فلا يحلوا ان يكون هي المحررة
او غيرها لا يجوز ان يكون هي المحررة لانفسها لانها قبل ذلك معدومة والمعدوم ليس
ولا قادر والمعدل لا يصح الاصحى قاذر وان كان عدوها فلا يحلوا ان يكون مما لا

او محالنا

او محالنا لا يجوز ان يكون مما لا لها لان ذلك هو المحرر والمحرر يستحيل منه اتحاد
المحرر لان مدوراته محصور متجانسة على ما في بيانه ولانه يلزم ان يوجد لها
منا لنفسه ما ساسن الاسوال واليمين لو قدر على ذلك والمعلوم خلافه وان كان مخالفا
لم يحل اما ان يكون عليه العدم والمطلان او لا يجوز عليه ذلك لا يصح ان يكون ما يحور
العدم والمطلان لان ذلك هو العرض والعرض ليس شي ولا قادر والمعدل لا يصح الاصحى
قاذر فلم سوا لا ان يكون محدثا لاحتمال فاعل سبحانه لها لا يجوز عليه العدم والمطلان
بل هو واجب التوحيد وهو انه تعالى واما الموضع الثالث من مسألة اسرار الصانع
وهو في سمعهم التي معلون بها فمد معلون اسبقه في نفي الصانع واسات قد ير العالم
وهي غير معلومة غير قاذرة ومن ذكر طرقا منها احدها ان قالوا لو كان للعالم ما
معدول لم يوجد الا ذلك في حكمه وصواب وذلك الداعي هو الفصل والاشاء وهو
فما لم يزل معلوم ان يكون سرحا في الارز وجوابها من وجهين احدهما ان يقول اوداعى
الحكمة والصواب لا يوجب وجوب العقل وقت محض دون وقت ولهذا افاضنا
اذا دعاه الداعي الى ان يصدق على غيره ندرهم فان ذلك الداعي لا يوجب حصول المصدق
في وقت محض دون وقت **الوجه الثاني** ان يقول ان هذه على كنهها وخطبها بآرائها
سند على اصل فاسد وهو وجه العقل في الاند ذلك مستحيل لان من شرط السامع ان يسمع
على فقهه لوقت ولا وقت في الارز معدوم به فاستحالة منه وجود العقل في الارز كذلك
المادريه به **المسألة الثانية** قالوا اذا كان وجود العالم في الاند مستحيل فلا يحل
اما ان يكون ذلك لاسررجع الى الفاعل او الى المفعول الى مجموعتهما واي ذلك كان فهو حلال
صالح لم يزل معلوم ان لا يصح حدوثه مما لا يزل **الجواب** من وجهين احدهما ان يقال
الموادات النورية معلوم وقد استحال حدوثها مما لم يزل ما ان يكون لا يرضى
الفاعل او الى المفعول او الى مجموعتهما واي ذلك كان فهو حاصل مما لا يزل فيلزم

وعلى المعنى الاختصاص خمسة بالمعنى الاعم سبعة الصفه بالمعنى الاعم واما على المعنى الاختصاص
فهو المرتبه التي لا يعقل الذات عليها الا باعتبار اخر او باعتبار بخر الاعتبار واما اسمها
فهي على ضربين واحده وحابيه فالواحدة هي الصفه التي لا يمكن خلافها عند مكانها على
المحض وهي على ضربين ذاتيه ومعضاه فالذاتيه هي الصفه النايه للذات لان موت
ولا عن ما يحرى بجراه والمعضاه هي الصفه النايه للذات على المحض عند معضاهها
لصفه الوجود والجنان هي الصفه التي لا يمكن خلافها عند مكانها على المحض
وهي على ضربين مضمونه وبالقاعل فالمضمونه هي الصفه النايه للذات عن موت موت موت
بالمعامل هي الصفه النايه للذات عن موت بجراه واما الموضع الثاني وهو سائر
كل ذات من الصفات فاعلم ان الذوات ثلاث ولاربعة والصفات اربع ولا خامسة فالذات
ذات البارى سمه وذات الجوهر وذات العرض والصفات الذاتيه والمعضاه والمضمونه
والتي بالقاعل فذات البارى سمه من الصفات ثلاث وهي الذاتيه والمعضاه والمضمونه
دون التي بالقاعل لا سما لها في حقه وذات العرض سمه ايضا ثلاث وهي الذاتيه
والمعضاه والتي بالقاعل دون المضمونه لا سما لها في حقه وذات الجوهر سمه من الصفات
الاربعة لسمها عليه هذا هو الكلام على المسئله الاولى وهي اسباب الصانع واما المسئله
الثانيه وهي ان الله تعالى قادر فالكلام منها نوع في سماع اربعة احدها في حقيقته
المعاده والمعدونه والمعدل والقاعل والعرق بين المعاد والمعدل والقاعل والثاني في الوجدان
والثالث في العلم المختلف مصر فيه والرابع في ان المعاد يكون قادرا صفه بعلل سمه
المعدل اما الموضع الاول فحقيقه المعاد هو المحض منه لكونه عليها صفه منه المعدل
مع سلامه الاحوال وفي هذا المبدأ معرض وهو ان يقال ما يريد موت موت موت
الاحوال فان قال احد مصر من المانع وما يحرى بجراه فلما ما يريد بالمانع هو بالمانع السمه
او من الوقوف فان اردت من السمه فليس بمصر من السمه مانع وان اردت من الوقوف

اما الاصح حيد شيئا فاما لا يبرأ فاما اجابوا به فهو جوابنا الوجه الثاني ان يقول
 نعم استحالة المجموع ذلك كله فاما الفاعل فلا يصحح عن كونه فاعلا والمفعول يخرج
 كونه مفعولا لما قدم وهو ان الفاعل لا بد ان يعدم على نقله ولا حاله في الارض فقد
 على ما مضى يستقر **السفوف** الثالثه قالوا اذا كان للعالم صانع وكان العالم محدثا
 لم يكن بد من ان يعدم عليه محدثه وصاحبه لوقت وذلك الوقت لا يحلو اما ان يكون دينا
 او محدثا فان كان قد حصل عرصتهم وان كان محدثا محدثه لا بد ان يعدم عليه لوق
 وذلك الوقت لا يحلو اما ان يكون دينا او محدثا فان كان محدثا ادرك الى السلسل **والسلسل**
 محال او يورى الى المول لعدم العالم وهو عرصتهم **وحواص** من وجهين احدهما ان
 يقول ليس من شرط المعدم على غير ان يعدمه بوقت ولهذا فان الفاعل مفعول
 على اليوم لا يوف والوقت الثاني معدم على الثالث لا يوف والاول على الثاني كذلك
الوجه الثاني ان يقول قد دلت الدلالة العاطفه والمزاجيه الساطعه ان لا يدخل
 السكوك فيها على حدوث العالم وان له محدثا محارا في الماضي فبما ان المضاف اليه عليه قد
 لا اول له بحث لو قدر او قانا لكات لا يخالفها هذا هو الكلام على المسله الاولى
 وهي اسات الصانع واذا اردنا الكلام على مستند به تعالى فلينبه ان مقدمه لا بد منها
 وعلى الصانع والكلام منها في موضعين احدهما في حسنه الصنعه والحكم وقبحه
 الصنا وحماي اسمائها والثاني في بيان ما سمته كل ذات من الصنا **اما الموضع**
اما الموضع الاول فحسبه الصنعه في اللغة هي قول الواصف في الاصطلاح لها خدات على
 المعنى الاصح وعلى المعنى الاخص ما على المعنى الاصح هي كل امر زائد على الذات
 تدخل في جنس العلم بالذات او في ضمن الوصف لها واما على المعنى الاخص هي المراتبي
 بعلم الذات عليها من دون اعصارها او ما يجري مجراها واما الحكم فهو في اللغة الارام
 وسنه سمي لحام الدبانه حكمه لما كات تلزم به في الاصطلاح لم يحدثان على المعنى الاصح

فليس العادى محتمل من نوع من الفعل بل من نوع من نوعه فالاولى ان يحضر هذا الزاوية
 اعني مع سلاسه الاحوال ونكتتها سواء واما حقيقه المبدأ والمعلول والفاعل
 والعرف من الفاعل والعاقل فهو ما ذكره الشيخ رحمه الله عنه واما الوجه الثاني هو
 في الدليل على ان الله تعالى قادر فهو ما ذكره الشيخ في الكتاب وفيه سؤال وهو ان
 انك اسدلت بالحقه التي هي نفس الاستحالة حيث قلت وبهي الصحة الاستحالة وانك
 انه لو كان مستحيلا لما ربح والصحة التي هي نفس الاستحالة لا تدل على المازيه ولهذا
 فان الاسان قد صح منها مسدا بها ولم يدك صحها منها على العاديه لما كانت صحها
 صحه نفس الاستحالة وان الذي يدل على العاديه الصحة التي هي على وجهها ان كان
 حيا صار في الدليل ان يقال الذي يدل على انه تعالى قادر انه قد صح العاديه على
 الاحساس وبهي ذلك انه قبل ما جاد به نوع من نوعه والا يوجد فاذا اوجبه ونوع
 كان وجوده ووجوده يدل على كونه قادرا لما كانت الصحة في هذه الوجهه بمعنى الاحسا
واما الوجه الثالث وهو ما يلزم المكلف معرفه فليزم المكلف ان يعلم ان الله تعالى
 قادر على كل شيء وبما لا يراد ولا يجوز جرحه عن هذه الصفة بحال من الاحوال فادرك
 على جميع احسان المدرك ومن كل جنس على ما لا ينافي في كل وجه واما الوجه الرابع
 وهو ان العادى يكونه قادره فعل بها صحه الفعل فبطل حرر مدكر حصه
 المعلن وطرقه اما حقيقه فهو بطلانها من الصفا والاحكام ماسر واما
 هلاث احدها ما ذكره ابو رشيد فقال كل حكم اذا عطل بطل لم يحرم بطله وكل حكم
 لو لم يعطل بطل وجب بطله وكل حكم صحيح سواء عطل او لم يعطل فبطله منهم
 من يقول بطل وسهم من يقول لا بطل وقد قيل ان الاولى بطله اذا كان فيه فايده
 من رجع الى اصله وذلك مثل حاجه افتقنا فان هذا الحكم وهو الحاجة صحيح ثابت
 سواء عطل او لم يعطل والحرق بطله فادركه هي قياس الاحكام على ما عايناه وادركها

واما الحكم

واما الحكم الذي لو لم يطل بطل بل صحه الفعل من العادى والحكم الذي اذا عطل بطل بل
 وجوب الصفة الذاتية الطريقه الثانيه ما لو ان من الحكم على وجه البطل وان صحتها
 والا فلا الطريقه الثالثه ذكرها ما في الصفا فقال الوجه للعلل احد ثلاثه وجهها
 المسبب بعد الاستحالة او حصول الشرح الموان او الا فراق بعد الاستحالة فهذا هو الكلام
 على البطل وطرقه فهم يعود الى الموضع الرابع وهو ان العادى يكونه قادره
 فعل بها صحه الفعل فهم قد ان يقول قد يدب هذا الحكم وهو وجه البطل
 فلا يحلو اما ان يدب لا سرا ولا حصر بالجلان من لا لا سر لانه لم يدب ان يدب اوله
 لا يدب واذا يدب لا سر فلا يحلو اما ان يكون راجعا الى الذات او راجعا لغيرها لا يجوز ان يكون
 خارجا عن الذات لان الخارج ليس لا الفاعل او الخلق وكلها محال اما الفاعل فلا نه
 لا يمكن ان يكسب الذات حكما الا اذا كان قادرا عليها والعدوه على الذات في حالها محال
 واما الخلق فلا ان هذا الحكم صادر عن بطله فالعله يحضر الاحاد فلا يؤثر منها رجع الى كله
 والآخر ان يكون كل حرج من الفعل والمعلول خلافاه في لا يرجع الى الذات وهو
 لا يحلو اما ان يكون مجرد الذات او صفة من صفاتها لا يجوز ان يكون مجرد الذات لا يحلو
 مع الصحيح والمدرك على سواء في ان يكون لصفة من صفات الذات وهو لا يحلو اما ان
 من الصفات الراحه الى الجملة او من الصفات الراحه الى الاحاد لا يجوز ان يكون من الصفات
 الى الاحاد لان هذا الحكم صادر عن الجملة فلا يورثه الا ما رجع الى الجملة وهو لا يحلو
 اما ان يكون كونه قادرا وما سواها من الصفات لا يجوز ان يكون ما سواها من الصفات لانه
 لا يحلو اما ان يكون كلها او بعضها لا يجوز ان يكون كلها لان اجماع المورثات على مورثها
 محال ولا يجوز ان يكون بعضها لانه ما من واحد منها الا وقد اسرركه فهم العادى
 المذموم فلم يبق الا ان يكون هذا الحكم معلقا بصفة رجع الى كله وهو كونه قادرا وهذا في الصفا
 واما في حوالها برك سبحانه ورجع الى الذات لا استحالة الخلق عليه سبحانه وبه

المسئلة الثالثة ان الله تعالى عالم والكلام منها في اربعة مواضع احدها في حكمة
 العالم والحكم والحكمة والاحكام ومنه الافعال بحسب الاحكام والى في الدليل على
 تعالى عالم والثالث فيها يلزم المكلف معرفة الرابع في ان للعالم كونه عالما صفة بعلل
 بها صفة الفعل الحكم اما الموضع الاول فحقيقة العالم ما ذكره **السبع** وفيها السؤال **المسئلة**
وحيث ان تعالى ما يريد بالماضي ان يريد ان يسمع من الصفة او من الوقوع فان اردت ان
 ما يسمع من الصفة فليس يسمع منها ما يسمع وان اردت من الوقوع فليس العالم يسمعها فالاو
 ان تعالى في حقيقته هو المحض بصفته لكونه عليها يصح منه اتحاد معدلة او ما يحكي عن **السئلة**
 محمدا واما حقيقته الحكم فهو المرتب المستقيم والحكمة فان **السبع** كل فعل حسن لعله فيه
 عرض صحيح وهذا اصح لان فيه تكرار اسحق انه اذا كان حسنا لعله فيه عرض
 واذا كان فيه عرض صحيح فهو حسن وان اصر على احدى في الجذب بالنسب منه **المسئلة**
 فالاول ان تعالى كل فعل حسن قصده به بعباد او ضرورة فالسمع ظاهر والصرح **السئلة**
 فانه حكمه ومع ذلك فهو ضرورة واما الاحكام فهو اتحاد فعل عيب فكل اربع وحل على
 لا سائر سائر العاقلين اتحاد مثله اسبا واما نسبه الافعال بحسب الاحكام فهو على
 اصرب بحكم وحكمه كالكتابة الحسنة في سبب السلم ولا يحكم ولا حكمه كالكتابة الخبيثة
 في ضرر السلم وحكمه ولا يحكم كالكتابة الخبيثة في سبب السلم ولا يحكم ولا حكمه كالكتابة
 الحسنة في ضرر السلم واما الموضع الثاني وهو في الدليل فهو ما ذكره **السبع** وفيه ذلك
 السؤال المندم وهو ان تعالى انك اسدلت بالصفة التي هي بسط الاسماله على كونه
 عالما وهي لا يدرك على ما ندب لان الاسباب قد يصح منها ما يحكمه ولم يدرك
 صحتها منها على كون الاشياء عالمة واما الاولى ان تعالى الذي يدرك على انه عالم انه قد
 منه الفعل الحكم على وجه الاحسان ومعنى ذلك انه قبل وجوده منه يصح ان يوجد في الاول
 على ما ندب واما الموضع الثالث وهو فيها يلزم المكلف معرفته بمرميه ان يعلم ان الله

عالم تعالى ربه وبما لا يراد ولا يحصى وخرجه عن هذه الصفة بحال من الاحوال عالم كبح
 احسان العلوات واعا بها وبما كان منها وبما ستكون وبما لم تكن ولا يكون على قدره
 وتصفه لولا كان وكيفية واما الموضع الرابع وهو ان للعالم كونه عالما صفة بعلل
 البطل الحكم بغيره على ما سبق في مسئلة فادروا انه قد بدت عند الحكم فاما ان لا
 اول لا يرا بطل ان يكون لا لاسر واذا لم لا يرا بطل ان يكون راجعا الى الذات اما راجعا
 عنها باطل ان يكون خارجا عنها واذا كان راجعا لها فلا يحلو اما ان يكون مجرد الذات
 او صفة من صفاتها باطل ان يكون مجرد الذات واذا كان صفة من صفاتها فاما ان يكون
 راجعه الى الجمله او الى الاتحاد باطل ان يكون راجعا الى الاتحاد واذا كان راجعه الى الجمله
 فاما ان يكون كونه عالما او ما سواها من صفات الجمله باطل ان يكون ما سواها لان الامر **العالم**
 ليس كان فيه علم من الا ان يكون هذا الحكم وهو صفة الفعل الحكم معلما بصفة راجع الى **الجمله**
 وهي كونه عالما دون ما سواها هذا في الشاهد واما في الغائب فيرجع الى الدلائل **السئلة**
الرابعة ان الله تعالى في والكلام منها في اربعة مواضع احدها في حقيقته **التي**
 والمحمود والاحياء والى في الدليل والثالث فيها يلزم المكلف معرفة الرابع في ان الله كونه
 حيا صفة بعلل بها صفة ان تعدد وعلم اما الموضع الاول فحقيقة التي هو المحض بصفته لكونه
 عليها يصح ان تعدد وتعلم هذه حقيقته **السبع** وهي معارضة من وجود احدها انه جمع بين **السئلة**
 واحدها معن الثاني انه تدبر في هذا الجذب الصفة الاخضر الثالث انه حصل فادرك
 من سائر الصفات التي كونه حيا تصحها فصيل الاولى في حقيقة ان تعالى هو المحض بصفته
 لكونه عليها يجب ان يدرك المبركات عبد اجماع شرائطها واما الحسول فهو كل حي كبح
 والخوف هي المعنى الموجب كون الواحد من احيا والاحياء هو خلق الحق في التجرد واما
 الموضع الثاني وهو في الدليل فعلى ذلك دليلان من جهة العقل ومن جهة السمع اما الذي
 من جهة السمع فمسئلة تعالى هو الحي لا اله الا هو الى عر ذلك من الايات الكريمه

واما الذي من جهة العمل فهو ما ذكره الشيخ رضي الله عنه **واما الموضع الثالث** وهو ما
 يلزم المكلف معرفة فليعلم المكلف ان يعلم ان الله تعالى في ما لم يترك وما لا يزال لا يخرج
 من جهة عن هذه الصفة في حال من الاحوال **واما الموضع الرابع** وهو ان يكون له حياة
 صفة لعلها صفة ان يدرى ويعلم **فصل** في ما سبق في قادر وعالم وهو ان يعلم
 قدس هذه الحكمة وهو صفة ان يدرى ويعلم فاما ان يكون لا مرأولا والباقي باطل
 واذا كان لا مرأولا فاما ان يكون راجعا الى الذات اولا والباقي باطل واذا كان راجعا
 الى الذات فاما ان يكون محجبا للذات اربعة من صفاتها والاو باطل واذا كان صفة
 من صفاتها فاما ان يكون راجعا الى الجملة اولا والباقي باطل والاو اما ان يكون
 كونه حيا او ما سواه لا يجوز ان يكون ما سواه لانه ما من واحد من صفات الجملة الا يجوز
 خروج الواحد منها عن كونه عليها فكان يلزم اذا خرج احدا عنها ان يخرج عن صفة
 ان يدرى ويعلم لولا موثره وذلك محال فلم يبق الا ان يثبت هذه الحكمة وهو صفة ان يعلم
 لصفة ترجع الى الجملة وهو كونه حيا دون ما سواها **المسألة الخامسة** ان الله تعالى
 سمع بصرا وهي تشمل على مسائل من صفة سمع بصرا وسمعه سامع بصرا اما سمعه
 سمع بصرا فالكلام منها سمع في اربعة مواضع احدها في حكاية المذهب وذكر الخلاف
 والباقي في خمسة السمع البصر والثالث في الدليل والرابع فيما يلزم المكلف معرفة
اما الموضع الاول فالذي عليه المجهول ان المرجح كونه سمعا بصرا الى كونه حيا لا انة
 وانه ليس له كونه سمعا بصرا صفة زائدة على ذلك وخالفهم الشيخ ابو هاشم فقال
 انها صفة زائدة على كونه حيا لا انة به **واما الموضع الثاني** وهو في خمسة السمع البصر
 فقال الشيخ هو المحض بصفة لكونه عليها سمع ان يدرك المستوع والمصر اذا وجب ودرا
 هذه الخمسة لزيادة الشرط في اخرها وهو قوله اذا وجب لانه ان ذكر اخل بالحد
 وان حذف اخل بالحد فاما وجه اخلاله اذا ذكر ذلك لانه يلزم منه الا سمع بصفة ان يعلم

اذا اريد

فيما نزل

الا اذا وجب واذا لم يوجب لم ينع ذلك وهذا يؤدى الى ان يكون الباري على سمع
 لا يعلم بوجوب ذلك محال لا سمع فكذا وجه اخلاله اذا ذكر وما وجه اخلاله اذا
 حذف بوجهه اما اذا اصرى على قوله سمع منه ان يدرك المستوع والمصر فاما بصفة
 له صفة كونه مدركا فيما لم يترك وكونه مدركا فيما لم يترك محال مرجح انها صفة واجبة
 والصفة الواجبة اذا سمحت وحت ولا يكون واجبة الا اذا وجب معلومها ووجود معلومها
 فيما لم يترك محال وهذا وجه اخلاله اذا حذف والاو فيه ان يعلم هو المحض بصفة
 لكونه عليها يجب ان يدرك المدركات بعد اجماع سرائطها مثل ما علمنا في خمسة الى
 لان المرجح كونه سمعا بصرا الى كونه حيا على الصحيح من قول الشيخ **واما الموضع الثالث**
 وهو في الدليل فهو ما ذكره الشيخ في الكتاب وفيه تنوّل وهو ان يعلم انك اسدرك على
 السمع سمعه لانك لم تدرك على انه سمع بصرا انه لا انة به والمرجح كونه سمعا
 بصرا الى ذلك فكانت تدرك على انه لا انة به انة لا انة به وحاصله انه وان
 كان الاسر كنك الا ان يصدقه ان يصدق على صفة الوصف بهذا اعني كونه سمعا بصرا
 فالدليل كونه لا انة به والمسدك علمه صفة الوصف بهذا العارضا واما الموضع
 الرابع وهو فيما يلزم المكلف معرفة فليعلم المكلف ان يعلم ان الله سمع بصرا
 وما لا يزال ولا يجوز خروجه عنها في حال من الاحوال واما المسألة السادسة وهي سمعه
 سامع بصرا فالكلام منها سمع في خمسة مواضع احدها في خمسة السمع البصر
 والباقي في حكاية المذهب وذكر الخلاف والثالث في الدليل والرابع في الشيء والخامس
 فيما يلزم المكلف معرفة **اما الموضع الاول** فخمسة السمع البصر هو المحض بصفة لكونه
 عليها يدرك المستوع والمصر في الحال هذه خمسة السمع وهي معارضة من جهة
 احدها انه راد عنها زيادة سمع عنها وهي قوله في الحال الثاني انه جعلها اعني كونه
 مدركا محله سمعها حسب ما لكونه عليها يدرك المستوع والمصر محله الكون عليها

عنه في كونه مدركا وهذا ليس بعقل السبب **والاول** ان يقال في حقيقته **السابع** **القول**
 هو الذي يدرك المراتب والاصوات **واما** الموضع الثاني وهو في حكاية الذنب ودركه **الاول**
 فاعلم انهم لا يحفلون في جوان وصفه بذلك وانما اختلفوا في فائدة وصفه بذلك فائدة عليه
 الجمهور من المصلين انه حاصل على مثل صفه الواحد منا من كونه مدركا للمدركات اجمع
 وان كونه مدركا وصفه رايه على كونه عالما وجيا والحلان في ذلك مع العباد ذنبه راي
 المسم من سهلويه اما المعبذيه فانهم يقولون انه ليس له صفه رايه على كونه عالما
 رجاء واما المرجح بها الى ذلك واما الموصم فانه نواقص المصيرين الا في الالهم **والثاني**
 فانه يقول اما جميعا فان المرجح بها الى كونه عالما **واما** الموضع الثالث وهو في الدليل
 فالذي يدل على ذلك انه حي لا انه به والمواقع مرتبة والمدرك موجود وهذه
 السرايط التي معها يدرك المدركات اما انه حي لا انه به فمدعى واما ان الموضع
 مرتبة فلا يراها لا يكون مانعه الا في الاجسام والله تعالى ليس بحس **واما** ان المراتب
 موجودة فهي ثمانية المراتب والالوان والطعوم والروائح والحرارة والبرودة
 والاصوات والالام وهي معلومة ضرورة على الجملة واما ان هذه السرايط التي معها
 يدرك المدركات فالذي يدل على ذلك ان الادراك يجب بموتها وزوال ردائها
 وليس شي يمكن ان يقال هو الشرط في الادراك غيرها اما انه يجب بموتها وزوال ردائها
 ردائها فظاهر لا يحتاج الى حجة بل الادراك اذا فسدت زال الادراك واما انه
 ليس شي يمكن ان يقال هو الادراك الشرط في الادراك غيرها فلا يوجب ذلك
 لادى الى ان يحصل هذه السرايط كلها ولا يحصل الادراك لروا ذلك الشئ الذي
 هو غيرها او يحجب هذه السرايط ويحصل الادراك لو وجد ذلك الشئ الذي هو **عنها**
 وكل ذلك محال **واما** الموضع الرابع وهو في سببهم التي تعلون بها وانما لها احد
 ان قالوا لو كان الساري سببه على مثل صفه الواحد منا لزم ان يحتاج الى حاسة

كالشاهد وذلك محال وحوالها ان يقال هذا صحيح من اسرار من علمه وابطه
 فلا يصل لان الشاهد انما اصحاب الى حاسة لانه حي حيوي والحيوي لا يصلح الادراك كحال الحي
 استعمال كحالها صرايا لا سؤال فلنك انصر الى حاسة والساري تعالى لذاته فلا يلزمنا
 ذلك **الاستدلال** **السابع** ان قالوا لو كان على مثل صفه الواحد منا لزم ان يوصف بأنه شئ
 وذائق ولا ينس ذلك محال **وحواشه** ان يقال لم يوصف الشاهد بذلك لاحد كونه مدركا
 واما هو لاحد انه سمع من محال حاسته ومحل المدرك والساري تعالى يحمل عليه الحاشي
 والمخ فلا يلزم ما ذكره **واما** ان القسم ان سهلونه سببه في ذلك ان قالوا لو كان
 على مثل صفه الواحد منا في الالهم والذنب لزم ان يوصف بأنه متاالم ومثل ذلك
 محال **وحواشه** ان يقال لم يوصف الشاهد بذلك لاحد كونه مدركا واما هو
 لاحد كونه سمعيا يادراكه سهو ونحوه والساري تعالى يحمل عليه السهو والنحو
واما الموضع الخامس وهو فيما يلزم المكلف معرفة فليعلم المكلف ان يعلم ان الله تعالى
 يدرك بعد وجود العالم وعبر مدرك مثل وجوده ونعريفنا به **السلة** **الشامسة**
 ان الله تعالى قد علم ان هذه المسئلة على سبيل احداهما مسئلة موجود والاخر
 مسئلة عدم اما مسئلة موجود فالكلام سهوا في حقيقته مواضع احدها في حقيقته
 الموجود والثاني في حكاية الذنب ودرك الحلان والثالث في الدليل والرابع ان
 الموجود يكون موجودا وصفه الخامس فيما يلزم المكلف معرفة **اما** الموضع الاول
 خمسة الموجود هو المحض وصفه كونه عليها يظهر عندها الصفا او انصفه انصفه
 عن صفه الذات التي ليس بوجود هذا هو الصحيح والافاضة التي يتوحد بتوحيده
 لا يمكن لانه ما يرضاه الاوعار موجود اجلي منها **واما** الموضع الثاني وهو في حكاية
 الذنب ودرك الحلان فالذي عليه الجمهور ان الموجود يكون موجودا وصفه رايه على
 ذاته وقال النواحيس راي الملاحي ونفاه الا عراض ليس له صفه زائد على ذاته

والمرجع كونه موجوبا الى ذاته **واما الموضع الثالث** وهو في الدليل تعالى الشئ
 قادر عالم والمعاد العالم لا يكون الا موجودا اما انه قادر عالم فقد تقدم واما ان
 المعاد العالم لا يكون الا موجودا فلا ما وجدنا كبريا من الموجودات صرنا نراه **والعلم**
 والمعدوم اول ذلك وهذا الدليل يقتضي على البحث والمامل وذلك انه جعل
 في اسمائه المدة والعلم على المعدوم كون الخاير والعلم على ذلك وهذا
 معروض من حيث ان اسمائه المدة والعلم على الخاير لا يؤثر في اسمائه المدة والعلم على
 المعدوم هذا وجه **الوجه الثاني** ان يقول الخاير اسمائه المدة والعلم
 لعدم البنية المحصورة والمعدوم لا سعة فيه بنية ما انكرت ان يكون قادر عالم
 فاذا ثبت ذلك فالباري قادر لذاته وعالم لذاته ما انكرت ان يكون قادر عالم
 وان لم يكن موجوبا فالاولى ان يثبت على كونه موجوبا الوجهين احدهما ان يقال
 لو لم يكن موجودا لكان معدوما ولا يكون ان يكون معدوما اما انه لو لم يكن موجودا
 لكان معدوما فلا يخفى عليه **داس** وبما انه ان يقول المعلوم اما ان يثبت الى صفة ذاته
 صفة اخرى او لا فالاول الموجود والساقى المعدوم واما انه لا يكون ان يكون معدوما
 فلانه قد وجد العالم من جهة بالذات الماطعة وهو محتاج اليه ولا يجوز **والثاني**
 وجود المحتاج مع عدم المحتاج اليه الوجه الثاني ان يقول قد ثبت انه قادر عالم
 والمعاد العالم لا يكون الا موجودا فلا ان للمعاد العالم تعلما للمعوز ومعلومه
 ومعنى التعلق هو محضا محاده منه محكما والعلم يحيل هذا التعلق ويصح هذا
 التعلق في معدور الباري ومعلومه فلو كان معدوما لما صح هذا التعلق في حقه
 ولا اسمائه من المعدوم دليله الا راده والكراهة فانه لا يصح تعلقه الا اذا كان **جدا**
 واذا كانا معدومين اسمائه تعلقهما ولم يحل تعلقهما الا كونهما معدومين **جدا**
 ساكتهما في العدم وان ساكتهما في رذائل التعلق فلما وجب هذا التعلق في معدور

الباري ومعلومه صح في حقه ذلك على كونه موجودا **واما الموضع الرابع** وهو ان الموجود
 يكون موجوبا صفة ذاته على ذاته فالتدليل على ذلك وجهان احدهما ان الاشياء قد
 استركت في كونها موجودة واعرفت منها ما هو تحتها ومنها ما ليس تحتها بل كان الوجود
 نفس الموجود للزم ان يكون الاشياء متماثلة محله وهذا محال **الوجه الثاني** انها قد
 استركت في كونها موجودة وادركت منها ما هو واجب الوجود ومنها ما هو جائز الوجود
 والوجوب والخوان حكمان لصفات الذات **واما الموضع الخامس** وهو فيما
 يلزم المكلف معرفة علمه ان يعلم ان الله تعالى موجود بمالم يزل وفيما لا يزل لا يكون
 حروجه عنها محال من الاحوال **واما** **مسألة** قديم فالكلام منها مع في معنى واحد
 في حسنة العدم والساقى في الدليل اما حسنة العدم فهو ما ذكره الشيخ **واما الدليل** وذلك
 على ذلك انه لو لم يكن قديما لكان محدثا اما انه لو لم يكن قديما لكان محدثا فلا
 فيه **داس** وبما انك تقول الموجود لا يحلوا ما ان يكون لوجوده اول او لا
 ان كان لوجوده اول فهو المحدث والاول هو العدم واما انه لا يكون ان يكون محدثا ولو حصل
 احدهما انه لو كان محدثا لما صح منه فعل الاحسا ومعلوم انه قد صح منه فعلها واما ما
 انه لو كان محدثا لما صح منه فعل الاحسا فلا نه لوجه منه وهو محدث لصح ما يتعلق
 انه لا يصح منا والا لزم ان توجد الواحد منا لنفسه ما شئت من الاموال والسنن وذلك محال
 الوجه الثاني انه لو كان محدثا لا اسمع الى محدث والكلام في محدثه كالكلام فيه
 فان اسمع الى محدث اذ الى التمثل وهو محال وان لم يصع الى محدث ولا يصح
 هاهنا وان يرضى ان الباري تعالى قديم لا اول لمحدثه ولا يجوز عليه المحدث

فصل في

كيفية اسمائه تعالى لهذه الصفات والكلام منه مع في اربعة مواضع
 احدها في حكاية المذهب وذكر الخلاف والساقى في الدليل والساقى في سببهم ان يعلقوا
 بها دلائلها والرابع في الكلام على الصفة الاخضر وعلى الصفة المتعلقة **اما الموضع الاول**

وانما قلنا ذلك لان الذات الواحدة لو اصبحت اكثر من صفة ذاتية للزم ان يكون مما لا يتصور
 ان كان الصانع في حكم المماثلين وان يكون مخالفه لنفسها ان كما في حكم الصلابة
 الروح الثالث ان هذه الصفات لو كانت ذاتها كلها لم تسحق حسمها وتبليها في ^{المعلوم} الخواص
 انه قد اُسحق. **واما الصفة المتعلقة بالذات** فالحكم بها في موضعين الاول في حسمها
 والثاني في سان ما سعل من الصفات وما لا سعل اما الموضع الاول وهو في حسمها
 فهي الصفة التي يسد على مجرد ثبوتها سواء حكم بها احصى به وبين ذات اخرى وان كانت
 بمخالفة لها فقولنا لمجرد ثبوتها احراز من الصفة الذاتية فانها سدي بكمه سوا
 لا لمجرد ثبوتها وقولنا سدي احصى به وبين ذات اخرى احراز من كونها سديا ^{سدي}
 لمجرد ثبوتها سواء حكم بها لكن هو ما احصى به وليس هو سديا احصى به وبين ذات اخرى
 وقولنا وان كانت بمخالفة احراز من الخاصية فانها سديا لمجرد ثبوتها سواء حكم بها
 احصى به وبين ذات اخرى وهو ان يكون بينهما يون وسأفة او لا يكون ولكن اسديا
 هذا الحكم مشروط فيه بالمماثلة بين الذاتين والصفة المتعلقة بسديا سواء الحكم وتسا
 حصلت مع المماثلة او لا فذلك قلنا وان كانت بمخالفة لها شتر به الى هذه المعنى **واما**
الموضع الثاني وهو في سان ما سعل من الصفات وما لا سعل فاعلم ان صفات البارز بها
 كلها سعل الاثنا ما وهي الاحض رحي وموجود. **وصفات العز** كلها لا سعل الا
 المتصاه بها فوجب صفة ترجع الى المحلة **واما الواحد** منا صفاته الخلية سعل الا في
 وصفاته الاجادية لا سعل الا **التحرر** **فصل** واقامت انه تعالى سعي هذه الصفات
 لذاته فالواجب ان يكون قادر على جميع اجناس المدورات والكلام من المدورات مع في لانه
 سوا مع احد هاق بعدادها وخصائصها والثاني في سان ما هو معدور لله تعالى **فصل** في
 علمه وما هو معدور لا يحصر بالمدور عليه والثالث في تسميتها **اما الموضع الاول** وهو في
 بعداد المدورات وخصائصها اما بعدادها فهي التي ذكر **الح** وجه الله تعالى

واما حسمها

واما حسمها فانها الخواص وقد سمرت حسمه الخواص **واما الا** لو ان حسمه الاول
 هو المعنى المدرك بحاسة البصر وهو يسم الى حسمه اسما اسما صنفه واسود حاكم احصر
 ما طر واصغر ما يع واحرقا في **واما الا** غير المدرك لونه على الصبح والاربع حسمه **الح**
 هي المعنى المدرك بحمل الخيشوم وهي على صرين خبيثه وطيبه فالخبيثه ما فارت ادركها الغر
 والطيبة ما فارت ادركها الشهوة والطعوم حسمه الطعم هو المعنى المدرك بحمل اللسان
 وهو على حسمه اسما ايضا خلاوه وخوضه وسلو حه وشروره وخرافه والخرافه هي الطعم
 الذي لو خد في السطو والرحيل والحصران والحرارة هي المعنى المدرك بحمل الخيشوم
 عن حمل الخوض مع انقباض الجسم والرطوبة هي المعنى الموجب انقباض الحمل واليبوسة هي المعنى
 الموجب نبو الحمل والشهوة هي المعنى الموجب كون الواحد ساشتهيا والسرور ^{والعز} والمخو
 وخصائصها طاهر **والثنا** هو المعنى الذي اذا وجد على مجرد وجود العالم نفاه **فهي** ^{عشر} **السلامة**
 هي مدورات الله تعالى ولا ساركة قادرفها والعز الباقية هي الاكوان وتقدم حسمه
 الاكوان والاعتمادات حسمه الاعتماد هو المعنى الموجب تنافع الحمل والتايفان حسمه ^{الثاني}
 هو المعنى الموجب معونه العكسك سرح او ان الرطوبة واليبوسة ^{الصوت} **والا** صوا حسمه
 هو المعنى المدرك بحمل العجاج **والا** لم حسمه **الالم** هو المعنى المدرك بحمل الخيشوم فيه مع العز
 والاعتمادات قد تقدم حسمه الاعتماد **والا** رادة حسمه **الارادة** هي المعنى الموجب كونها
 متزا والخرافة والطن والمختر حسمها ظاهر **وهذه** ^{عشر} **الخر** معدورات لا يحصر العدوم
 تعالى بالمدور عليها **واما** ^{عشر} **الموضع الثاني** وهو في سان ما هو معدور لله كحصر المدور
 وما هو معدور له **والعز** فاما المدور الذي يحصر به هي السلامة ^{عشر} **الاول** فهو نفاه
 اجناسها واعيانها ومن حسم على ما لا ساهي في كل وقت ولا ساركة في الاقدار على سنها
 بل ذلك سحر **واما** ^{عشر} **المدور** الذي له **والعز** هي العز الباقية فهو سهاه تعدد اجناسها
 ومن كل حسم على ما لا ساهي في كل وقت ولا سعل ما دريه باعيانها لان اعانها ^{عشر} **المدور**

اخر

فلو علمت ما دربه ما عيانها لمصرنا في سددور بعينه انه يوجد راي احد العاديين الى الحكا
 و يوجد صارف العاد والآخر من اعماده ويكون موجودا بعد وما يخرج من جهة يوم
 داعمه ومعدوم من جهة يوم صافه وذلك محال وقد ادى اليه القول لمعدور من يادري
 يجب ان يكون محالا فلذلك قلنا انه تعالى قادر على اجناسها ولم يفعل على اجناسها
 لا يودي الى ذلك المحال المستبعد ونحن ايضا نعد على اجناسها ولا نعدوا احدنا بالعد
 الواحد في المحل الواحد في الوقت الواحد من الحسن الواحد على الوجه الواحد الا
 معدور واحد ولكن كذا العلم لا يعلم على وجه التفضيل الا معلوما واحدا ولا يصح
 على اعيانها المثل ما نعلم واما الموضع الثالث وهو في تسميتها فهي على صريحت
 مدركه وعندهم ذلك فالدرك منها ما ينيه وهي المواهر والالوان والروائح والطعوم
 والحرارة والبرودة والاصوات والالام هدهي المدركه وعندهم المدركه ما عداها
 على الصحيح وهو على صريحت عليه وتجب فاعلمه هي كل ذات اوجبت منه اوجبا لها
 موجوده وهي ملاه انواع منها ما يوجب منه فقط وهي عشر الحس والبدن والبهن
 والنفس والاعمال وسوا العلم والارادة والكراهه والظن والطير والكون ومنها
 ما يوجب منه وحكما وهو العلم فاعلمه كون التي عالمها الحكم سكوت النفس منها
 ما يوجب حكما فقط وهي اربعة الرطوبة واليبوسة والاعمال والالياف واما التي
 فهو كل ذات اوجبت ذاتا اخرى وهي ملاه الاعمال والكون والطرفا لاصماد
 اعمال واسله وكونا وصوتا الاصطكاك والطرفا ليعلم اذا وقع من العالم
 الحاصل باليدليل وبوجه دلالة والكون تولد الالام والاعمال طر افران النفس
 في تولد الالام وافران الرطوبة واليبوسة في الحرارة والالياف فصاروا لاسباب ثلاثة
 وسداسها ستة واما مسائل النفس فالكلام منها في موضعين احدهما
 في رسمها والى في الكلام على كل واحد منها اما رسمها فهي تاجر السالمة والارادة

اما الراية فلا يحا كلام في ان الله تعالى لسره ثان شاركه فيما سمحه من الصفا
 ولا يحسن ذلك حتى من الصفات التي تسمى بها اعيانها واما السالمة فلان لحد لا
 السبع ولا يصح الاستدلال بالسبع الا بعد صحة كونه غنيا فلا اجل هذا يرتب مسئلة في البر
 عليها واما مسئلة في الجسم ومسله على من اسلك على عني دليل الى هاسم اسمي دليله
 باخر مسئلة على وجوب لان في الجسم في دليل الى هاسم دليل على عني ومن حوالا دليله
 الدليل عليه في العلم ومن اسلك دلاله الى اسمي ابرعاش امر مسئلة على عني في الجسم
 لا وجوب لا يحا لا يرتب عليها واما يحسن ذلك من حيث ان مسئلة في الجسم كلام في نفس
 عن الذات ان يكون عليها ومسله على كلام في نفس كذا واما الموضع الثاني
 وهو في الكلام على كل واحد منها فنبدأ مسئلة في الجسم والكلام منها في
 اربعة نواصع احدها في حكاية المذهب وذكر الخلاف والى في الدليل على انه تعالى
 لا يكون حسيا ولا عرضيا والثالث في سلبهم التي يحلونها بها فالرابع فيما يلزم المكلف
 معرفته في هذه المسئلة اما الموضع الاول وهو في حكاية المذهب وذكر الخلاف قد
 اهل التوحيد والعدل الى ان الله تعالى لا يسميه شي من المحدثات وانه سره من صفه
 الاحياء والاعراض والخلاف في ذلك مع العشوية والحنابلة والكرامية اما الحق
 فانيهم يقولون انه على سلب صفه الواحد منا في التركيب وان له اعضا وخوارج تعالى
 عن ذلك واما الكرامية فانهم يقولون انه جسم لا كالا حيا وبعضهم يقول انه تعالى
 عرض واما الموضع الثاني وهو في الدليل الذي دل على ذلك وجهان احدهما ما ذكره
السبع حيث قال الذي دل على انه تعالى لا يجوز ان يكون حسيا انه لو كان حسيا لكان
 ولا يجوز ان يكون محدثا الى اخر ما ذكره الوجه الثاني ما ذكره ايضا وهو انه لو كان حسيا
 لما صح منه فعل الاحياء معلوم انه قبح منه ذلك واما قلنا انه لو كان حسيا لما
 منه فعل الاحياء فلان الجسم قادر بعدد ومعدورات العدد من حيث كونه واما المحصل

لكونها قدرا في محاسنها وكونها قدرا في مساوئها وكونها قدرا في محاسنها
والدلالة عليه على ان هذه اصول احدها ان الجسم قادر بعدة واما فلنا ذلك لانه لو لم
يكن قادرا بعدة لكان قادرا لانه او لعلها محال اما استحالة ان يكون
قادرا لانه فلانه لو كان كذلك لكان قادرا على جميع اجناس المدورات ادلا
لخص منها دون بعض وذلك محال وباطل بالضرورة واما الفاعل فلان هذه الصفة
للذات في حال بقائها وقد نعلم ان الفاعل لا يمكنه ان يكتب الذات صفة
عن واسطة معنى الا اذا كان قادرا عليها والمدة على الذات وهي باقية محتاجة
واما الاصل الثاني وهو ان مدورات المدور محصور بتجانسه معنى بمحاصرها
مستقيمة حسا وتعددا اما انضائها في الجنس فلانها ليست بالجنس المذكورة اولاً
ولا تربط عليها اذ لو زادت عليها لزم اذ دعاهم المبدأ المكين الى المحاور
من الملاية عسر الاخر ان حصل له ذلك وهذا محال واما انضائها في العدد
معنى ذلك ان المدة الواحدة في العدد الواحد لا تعدد بها الا على مدور واحد
من خمس واحد على وجه واحد في وقت واحد اذ لو تعددت وهي على هذه الاصل
الى زاييد من مدور واحد لعددت الى ما لا نهاية له اذ لا احصاء لها بعد
محسودون خمس ولا مدورين او اكثر دون ما لا نهاية وذلك محال باطل واما ما
فصحيحة انه ما من مدورين متساويين من قدر بعدة الا وما في حصة من هاتين العادتين
بالمدة وذلك معلوم عن مدور في الاصل الثاني وهو ان مدورين المتساويين
متجانسة واما الاصل الثالث وهو ان ما انما احصرت وتجاسر لكونها قدرا
فالذي يدل على ذلك انه قد ثبت لها هذه الحكم وهو محاسن المدور واهتمامه ولا يحلو
اما ان يدعى لاسر ولا لاسر والساق باطل لانه لم يكن بان يدعى ولا من ان لا يدعى واذا
ثبت لاسر فاما ان يكون لا يحل الى الذات او خارج عنها والساق باطل لان الخارج

ليس الا الفاعل

ليس الا الفاعل او الفاعل وكلاهما محال اما الفاعل فلانه لا يحل له في ذلك والامر ان
محصولها عن محصور كما جعلها محصور وذلك محال لانه لو دعى الى ان مدورين المتساويين
وذلك محال واما الفاعل فلان لو نشأ الا حصر الا حصر والاحصاء بالمدور محال
لانه لا يعمل من الاحصاء الا وجود الفاعل في محل المدة على قدر وجودها وجودها
على قدر وجودها لا يؤثر في احصاء مدورها وتجاسرها لانه كان يلزم اذ احصاها ان
احصاها بالكلية بالمدور ان سجد على مدور واحد ولا يحصر مدورين بها وذلك
محال باطل ولان الكلام في تلك الفاعل الموجبة للمدة احصاء مدورين بها تجاسرها كالكل
في المدة فان اضمرفت في احصائها للمدة ذلك المحكم الى علة والعلة الى علة او الى البطل
وهو محال وان اوجبت لها ذلك الحكم لافعله وجبا لا محصور على المدة وان مدورين بها محصور
متجانس لافعله اوجبت ذلك فطال ان يكون الاحصاء والتجاسر لا يخرج عن الذات
ولم يأت له لا سرا جاع الى الذات وهو لا يحلو اما ان يكون محصور الذات او صفة الذات
او المصنوع او الوجود لا يحون ان يكون لصفاتها الذاتية ولا المصنوع لان هاتين الصفتين
في المدور محسودان وهذه الحكم وهو محاسن المدور واهتمامه مستبعد عن محسودات
فيه المدور فلا يحون ان يكون ما احصيت فيه المدة وهو صفاتها الذاتية او المصنوع
موترا فيما استركت فيه المدة وهو هذه الحكم لان ذلك محال من حيث ان الذات او
اذا اريد مودرها لا على وجه الحيلة كشد الحماة عن احصائها واحصائها المدة محال
لانه لو دعى الى مدورين قادرين على ما نعلم ولا يحون ان يكون الاحصاء والتجاسر
لاجل الوجود لانه كان يلزم في كل موجود ان يحصر مدوراته وذلك محال لان
المسار موجود وهو لا يحصر مدوراته فلم يسق الا ان يكون احصاء مدورياتها تجاسرها
لكونها قدرا في محاسنها وكونها قدرا في مساوئها وكونها قدرا في محاسنها
الرابع وهو ان كلما سار كذا في كونها قدرا وجب ان تشارك في احصاء المدور وتجانسه

المسألة الثانية قالوا ان اسامك ذاتا لاحضا ولا عرضا اثباتا لا يعمل لان المعقول ليس
 بالاجسم او العرض وعملها لا يعمل واساسا لا يعمل مع باب المحالات وحيث جاز ^{حيث}
 احدهما انما يعارضهم فنقول واسامك عسلا لا يكون عليه الموت والضعف ويصح منه بعد الاد
 سات ما لا يعمل واساسا لا يعمل مع باب المحالات هذه معارضة ^{فنتعقب} واما الحق ^{فنتعقب}
 ما يريدون فيقولون لا يعمل اسريدون انكم لم تعملوه اولم يعملوا العمل اجمع ان اردتم انكم
 لم تعملوه فكيف من باب حيل من ابواب الدين لم يعملوه وكيف من رهاق لم يصروه ^{ولله العايل}
 فعل لمن يدعي العلم بحرفة ^{حطت} سيا وعات عندك اشياء ^{هـ} وقاض ^{احد}
 وكيف من عاب بولا صحها ^{هـ} وافه من الهم السقيم ^{هـ} فان اردتم انه لم يعمل العمل اجمع
 بعرض مستلهم قد عملوه وقلت المراهق الواحد عليه واحات خلافه فكيف يصح ^{وكيف}
 انه لا يعمل ^{هـ} واما الكراسه فقالوا ليس قد صح عندكم ان معاد فيه شي لا كالا لاشياء ولا يكون
 فيه سادس ولا بطلان فهذا حان ان معاد فيه جسم لا كالا لاشياء ولا يكون فيه سادس ^{لنا}
 نرى ان الموضعين فاننا اذا قلنا شي اذا ما انه معلوم على امراده واذا قلنا لا كالا لاشياء
 اذا ما انه مخالف لها ولا سكت في ذلك ان ذاته بخلافه لكون ذات علم بحرفه سادس ولا يتعاليه
 بخلاف كونك انه جسم فانه سبب باطلا فانه طول عريض عميق فاذا قلتم لا كالا لاشياء فنعلم
 عنه ذلك لان الجسم لا يعمل الا سلك الاوصاف التي هي الطول والعرض والعمق فاذا قلتم لا كالا
 لاشياء فنعلم ^{لنا} واسامك ^{هـ} واما التي من جهة السبح فقولنا تعالى بل اداه مستور ^{طاهر} وقوله
 بحره باعينا وقوله تعالى فصفه يوم القيمة والسموات بطويات بيضيه وقوله ومعنى وجهه ^ك
 وقوله تعالى لما خلقت سدك وقوله تعالى الرحمن على العرش استوى ^{هـ} وحيث جاز وجهان
 احدهما انه لا يصح الاحتجاج بالسبح على المعنى الصحيح والمحمدا الواجب في هذه المسئلة كيف
 يدعون به على المعنى الثاني ^{هـ} الوجه الثاني ان يقول ان هذه الايات لم تصد بها ما ذكرتم
 من المعنى الثاني وانما هذه الايات وارده على اسلوب كلام العرب في الجوز والاسفار

فإن كل مسرور كمن أسرك في عله حكم فالواجب أن يسرك في ذلك الحكم وما هنا أصل وفرض
وعله وحكم فالأصل مدركه الشاهد والمرع مدركه الغائب والعلة أسركها في كونها ^{من} مدركه
والحكم المحض والمدور وبجانبه فإذا أسركه العلة الشاهد في العلة وهي كونها قادر
بمدركه وبأن سادته في الحكم وهو محاسن المدور والمحضر وكان يلزم أن لا يصح
جعل الأحكام لكونه مادراً بمدركه مثل الشاهد وهذا محال ولصح بنا فعلها سلباً منه
وهو محال وقد أدى إلى ذلك التولد بأنه تعالى جنته سبحانه أن يكون محالاً تعالى الله عن ذلك ^{علواً}
كبراً هذا هو الأصل الأول وهو أنه لو كان حسماً لما صح منه فعل الاجتهاد وأما الأصل
الثاني وهو أنه قد صح منه فعلها بعد عدم سانه حيث أسد لنا على أن مجرد الأحكام
لا يكون إلا الله هذا هو المدلل على أنه تعالى لا يكون جنتاً وأما الذي يدل على أنه تعالى
لا يكون عرضاً فالذي يدل على ذلك أن العرض ليس بحي ولا قادر وقد ثبت أنه تعالى حي
قادر ولا العرض محدث لحوادث العدم والبطان عليه وقد ثبت أن الله تعالى قديم وأما
الوجود لا يجوز عليه العدم والبطان ولأن العرض يستمر إلى المجل والله تعالى غني
على ما يابى بيانه وأما الموضع الثالث وهو في شبهة التي يعلقوا شبهة من جهة ^{العقل}
ومن جهة السمع أما من جهة العقل فالتشويق والمخاطبة بينهما أحوالاً فالأول مدرك
أن الله تعالى قادر عالم والعاور العالم لا يكون الاجتهاد دليله الشاهد وجوابها ^{من}
وحيث أن أحدهما انما عارضهم يقول وقد ثبت في الشاهد أن العاور العالم محو عليه
الموت والمعضد والعرض لم يكن أن يكون الغائب كذلك فيما اجابوا به فهو الخراب
الوجه الثاني وهو المحسوس انما يقول لم يكن الشاهد حسماً لم يكن قادرًا وطالباً ^{هو}
لأجل أنه قادر ومدركه وعالم بعلم والعاور مدركه والعالم يعلم لا يكون الأحكام إلا حسماً
المدرك والعلم إلى محل سببه محسوسة وذلك لا يكون ولا تعقل إلا في الجسم والباري قادر
لأنه وعالم لذاته فلا بد له قادر به وعالميته على كونه جنتاً لا سحاً ^{حقيقته} المحسوسة

وهو ما واسع في الانسان وطراز عجيب في البيان لا يصدق اليه الا الشرائع الخلقية من عباد
 والساكن ومن اسلوبهم انهم اذا تصوروا معنى حشيه لا يوصل اليها الا بعدا راسخا من استعار
 بدعيه فانهما يكونان معا ويكون ذلك بعدد في اصلا لطيفات المعنى فلما كان المعنى الكريم
 هذه الصفة وكان واردا على اسلوب كلامهم سلك به ذلك السلك حتى على سائر كلامهم
 واعتمادا على ان الحكم لا يصدق الا المعنى الصواب وقوله تعالى على ما شاء منسوطا في جوار
 واستعاره للكريم والحدود استعاره له بسط اليد كما استعار الله للذل والخنو جناح وخفض
 في قوله تعالى واخفض لها جناح الذل وقوله تعالى بحري باعينا استعاره لعله وكونه
 ساهبا ورتيبا كما استعار الهبوط والخشية للجماد في قوله تعالى وان منها لما يهبط من خشية
 الله وقوله تعالى قبضته يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه استعاره لباهر قدرته
 وعظمته بكونه استعاره ذلك المعط لهند المعنى كما استعار القول والطاعة للارادة
 في قوله تعالى آتينا طائفة من النور والسموات استعاره له في قوله تعالى وسبح بحمده ربك
 وسبح ربك وقد بطل الوجه وزاد به الذات تعالى هذا وجه الراي اي هذا هو الراي وقوله
 لما حلت بيدك استعاره للايداد كما استعارت الارادة للحداد في قوله تعالى حذر ان يرد
 ان بعض وقوله الرحمن على العرش استوى استعاره للنهرو الملك كما استعار الطعان للبا
 قوله تعالى انما لما لجأ المأوى وحضر العرش لانه معظم ما خلق الله تعالى فلهذا سمى بهم
 واما الموضع الرابع وهو ما يلزم المكلف معرفته في هذه المسئلة ويلزم المكلف في هذه
 ان يعلم ان الله تعالى ليس جسم فمال لم يزل وما لا يزال ولا يحول خلوصه من هذه الصفة بحال
 من الاحوال **المسئلة الثانية** ان الله تعالى عني والكلام من هذه المسئلة **مع**
 بل انه مواضع اخرى حاشية المعنى والساني في الدليل على ان الله تعالى عني والسائل ان
 المكلف معرفته اما الموضع الاول خمسة المعنى في اللغة هو من كشي شي واما في اصلا
 المكلفين فهو الحى الذي لا يكون عليه الحاجة اصلا ولا يحسن هذا المعنى الا بالله تعالى

سألوها وكرها
 قالوا

دون عني لان كل حي سواء فهو يحوز عليه الحاجة واما الموضع الثاني وهو في الدليل
 على هذه المسئلة فلان احدهما الى حاشية **وتحري** ان قول الذي يدل على انه تعالى
 عني انه لو لم يكن عني لكان محاسنا اما الاول فلا يحتاجه دارة من معنى واشياء وما
 انك تقول الحى لا يخلو اما ان يدعو المعاني الى جلب مع اودع ضررا ولا ان دعيته فهو الحى
 والا فهو العني واما الثاني وهو انه لا يحوز ان يكون محاسنا فلان الخلقه لما حوز
 من كون عليه النافع والمضار والمناهي والمضار لا يحوز الا على من يكون عليه السهوى
 والسهوى والمضار لا يحوز الا على من جارت عليه الرادة والمضار والرادة والمضار
 لا يحوز الا على الاحياء والله تعالى ليس جسم على ما تقدم ولا على هذا السبب مسئلة
 على هذه المسئلة اعني في الحسين عبد الله حاشية لان معنى الجسم دليل عليها ومن
 الدليل ان معن المدلول عليه في العلم **والدليل** الثاني ما ذكره ابو اسحق بن عبيد الله
 ويحريه شهاد كن الدج في الكفا وقد استعمل على ذكر الحاجة والمنفعة والمضار
 والذلة والسرور والالام والغم والبداعي والصارف اما الحاجة فهي البدع والمعاني **عنه**
 الى جلب مع اودع ضرر واما المسئلة ففي اللذة والسرور وما ادى اليها واما اللذة
 والالام والغم وما ادى اليها واما اللذة فهي على صري من حادثه وباقيه فالحادثه هي
 المعنى المدرك محل الحس في مع السهوى وهي والالام حش وخب ولكن اذا امر به
 بغير سمي لما وان احسن به شهوة سمي له ولا يخلعون في الحادثه انما هي ابد
 ادراك الشيء مع السهوى وافا الباقية فليس معنى وانما المرجح بها الى ادراك الشيء مع
 السهوى على الصحيح ومنهم من يقول هي معنى الحادثه واما السرور فهو علم الحى الى
 او اسعاده بان له او لمن يحب جلب مع اودع ضرر واما اللذة فهي الالام والغم ما ادى
 اليها والالام خمسة مثل خمسة اللذة الاله تعالى فيه مع الغنى لانها حش واحد
 واما الغم فهو علم الحى او علمه او عقابه بان عليه او على من يحب فوت شفعه او حصول

وانما الذي هو على صريحا على حكمه او ادعى حاجته فداعى الحكم هو علم المجل لتقبل
او ان لا يصر فيه جلب نفع او دفع ضرر في حوال واحد منا هو علم التي او طبعه او اعتقاده
بان للعلم في المجل جلب نفع او دفع ضرر او كسبه وداعى الحاجة هو علم التي بان له اولين
فما يحدثه من المجل جلب نفع او دفع ضرر فاما اولنا فاما يحدثه من المجل فحدثاه بذلك
لتخرج منه السرور فانه علم الواحد منا او طبعه ما يحصل من العلم من النفع او دفع الضرر
يكون سرورا ولا يكون دواعيا **واما الصارن** فهو على صريحا صارن حكمه وصار حاجته
تصارن الحكمه هو علم التي ينفع المجل وان على العبر في المجل جلب ضرر او فوت نفع في
الواحد منا هو علم التي او طبعه او اعتقاده فمحمه او بان للعلم في المجل جلب ضرر او فوت
وصارن الحاجة هو علم التي او طبعه او اعتقاده بان عليه او على من يجب فما يحدثه من المجل
هو نفع او حصول ضرر **واما حدثاه** فمحمه او بان للعلم في المجل جلب ضرر او فوت نفع
ان الواحد منا نعم بموت النفع وحصول الضرر كانياته او من المجل اذا علمه او طبعه
ولا يكون العلم والمطل للضرر وموت النفع صارنا الا من جعل العالم والصادق
فان العلم بان ذلك والطرف له مرجحة لاسم صارنا للعالم والصادق **وانا سمي غافق**
ولا يجوز ان يكون ما مر اسفار محدث لانه لو جاز عليه المقار المحدث لم يارب عليه
الشهون المحدثه **واما قال** كن ذلك ولم يسكن فيه عكس تسلك الشهوة المحدثه لان كثر المجل
سلك ذلك لاسيما ويكون فيه خجل وركه وذلك يعلم بحس التامل **واما ما يلزم**
المكلف فيلزمه ان يعلم ان الله تعالى عني فيما لم يزل وفيما لا يزال ولا يكون حرجه
من الاحوال **المسئله** السالمة ان الله لا يرى بالانصار لاق الدنيا ولا في الاخر
والا كلام من هذه المسئله نفع في اربعة مواضع احدها في حكاية المذهب وذكر الخلاف
والثاني في الدليل والثالث في الشبه والرابع مما يلزم المكلف معرفه اما الموضع الاول
وهو في حكاية المذهب وذكر الخلاف فانه في عليه اهل العدل والحق وعلمهم

او طبعه او اعتقاده

ايضا

ايضا من العرق الخبريه انه تعالى لا يجوز عليه الرويه بحال من الاحوال والخلاف في ذلك
مع طبعات المجرر جميعا فانهم يصرون بخوان رويته تعالى الله عن ذلك ثم احتلوا بما
في مسائل اهل هاهنا في الدين والآخر اولاً وروى الا في الاخرى وذهب الحق والمجاهد
الى يجوز ذلك في الدين والآخر **وقال** الاسحريه لا يجوز الا في الاخر **المسئله** انما
هل يراه الموسون والكاهن دون اولاً يراه الا الموسون وذهب الحق والمجاهد الى
وقال الاسحريه لا يراه الا الموسون فقط **المسئله** السالمة هل يراى كاهن في المجل
رويه معمله او لا فقال الحقويه روي رويته معمله في حقه كالمعبر وقال الاسحريه
روي رويته غير معمله لاحد ولا امام ولا فوق ولا تحت ولا يراى ولا يشاهد **المسئله** انما
هل يراى كاهن المصروفه المعروفة او غيرهما فقال الاسحريه روي رويته كالمعبر
المعروفة وقال المصروفه روي بحجابه شادته عن هذه الخواص **المسئله** الحاشه
هل يجوز ان يدركه تعريجه المصروفه او لا وذهب الحق الى جواز ذلك وانه يجوز
ان يشم ويناقش ويلمس **واما الموضع الثاني** وهو في الدليل على هذه المسئله فليلا
على رويته اما العملي فله كسر ان احدهما ان كسر على الخواص والمواضع **وذهب**
نصيله في باب المظهر والثاني ان كسر على ما ذكره السمع هاهنا حيث قال ان الراي
لا يراى الا بالحاشه والراي بالحاشه لا يراى الا ما كان معابلا او في حكم المقابل والعدل
تعالى ليس بمقابل ولا في حكم المقابل الى اخر ما ذكره الشيخ وهاهنا دليلان قويان
واما الدليل السمي فموله تعالى لا يدركه الا بصار وهو يدرك الانصار وقيل
استمعوا سرجه ونصه بين اولاً وما يصح الاستدلال بالسمع عليه من المسائل **والاخر**
فمولى مسائل العدل والوحد على ثلاثه اصناف تتجاسر الاستدلال
بالسمع عليه والخلاف فيه وهي اسباب الصانع وقادر وعالم وعني ومسأله العدل
والحكمه والسوآت ومنها ما يصح الاستدلال بالسمع عليه في خلاف وجهي البنا

ونبي الرويه ومدرك وسائل الوعيد ومنها ما هو مختلف فيه وهي نبي الحميم ^{وموجود}
 وذكر السيد في شرحه انه يصح الاستدلال بالسبح على حي وسبح من نبي الحميم وسكن عن ^{حي}
 وابوها شتم مع من نبي الحميم وجود في موجود وسكن عن حي ونصن للمخرجين ^{الطنه}
 المسه حبيب منع من الكل وبعض المعد من حوز في الكل فاذا صح ذلك ^{هو}
 الى استصحاب شرح البليل الذي ذكره السبح **توك** في الاصل الاول ان ادراك الانصاف
 رويها يدل ان لا يتبادر الى ذهنه وسعي بالاحرفيه سواد هو ان يقول بحرك
 يتوحد احدها حيد على الاخر لانه نفع ان يقال ادرك بعض الميل وما رايته وجوابه
 ان يقال ان الادراك لا يكون بمعنى الرويه الا اذا قيد بالصر وهو ما صاعده
 فافترقا فان قيل فيكون نقول ادرك بعض الميل وما رايته ويكون كلاما صحيحا
 فلنا غير مسلم ذلك القول بل هو متناقض بين على استكشافه اللهم الا ان يكون
 بالصر يكون او مستعاد للعن في نفع لان المقصود به العن حيد **توك**
 في الاصل الثاني لان كون الشيء من اعم من مائة منعه ذاته بمعنى ذلك ان هذا الحكم
 وهو وجه الرويه واسما لها حكم مانع للصنف المتضا فان كان الشيء سريما فالمورق في ^{رويه}
 صنفه المتضا وان كان الشيء عر من في فالمورق اسماء له رويته صنفه المتضا لان
 يعطى هذا الحكم وهو وجه الرويه واسما لها تعارض الصنف المتضا باطلا لنفع ذلك
 حكم محسنا مل ومن حيله ما يد على نبي الرويه من جهة السبح الاحاد التي رايها
 السبح في الكتاب وهي وان كانت احاديه والاحادي لا يصح الاحتجاج به على سائل العلم
 فانه محسن ارادها بعد انصاح اليراهن القويه على سبل الاسطها ورحي بطاقي
 الابد له عملا وسما وكتبا رسته فهذا هو الموضع الثاني واما الموضع الثالث هو
 في سبهم التي يحلون بها فلم يسميه من جهة العقل والسبح اما التي من جهة العقل
 فقالوا قد ثبت انه تعالى موجود فاذا كان موجودا صح ان ترا كاشاهد ^{وجوابه}

احدها انما يعارضهم بكثير من الموجودات كالحيوان والمدرك وغيرهما احادها
 فهو الجواب الثاني انما يقول لهم ليس الصحيح للرويه كون الشيء موجودا وانما الذي ينبغي
 صحة الرويه هو الصنف المتضا وصفه البارك المتضا بمعنى صحة الرويه عليه الشبهه
 الناسه قالوا قد ثبت انه ترا عر من يجب ان ترا نفسه واذا صح ان ترا نفسه صح ان ترا ^{المر}
 لان كل من قال بانه ترا نفسه فحي بانه ترا عر كاشاهد **وجوابه** ان يقال ليس ^{المر}
 في صحة ان ترا الواحد مناسه صحة ان ترا عر ولا المورق في صحة ان ترا عر صحة ^{ان}
 ترا عر بل المورق في صحة كون الواحد منا را ساعده هو كونه حيا سطره الحما ^{سه}
 وجود المدرك وارضاع الموانع لانه صحة ان ترا عر والمورق في صحة كون ^{المر}
 هو صنفه المتضا سطر ارضاع الموانع عنه وسلامه الحما من الراي في هذا هو ^{المور}
 الحما لا ما ذكره واما سبهم من جهة السبح فقد علقوا بقوله تعالى وحي ^{لوميد}
 باطن الى ربها ناظر فاحتر ان رجوع المؤمنين ترا يوم القيمة وفي ذلك ما يروونه
 ويدهون اليه وجواب ما ذكره ان كلام الحكم لا يجوز ان يحل على معنى مخالف لادله
 العقل وصححكم العيان وانما يحل على معنى توافقها لادله العقل لادله ^{للايه}
 ما دلائل وقد روي عن علي عليه وهو محذور الحكمة وبنوعها وسبق اسرار السائر
 وسبقها احدها ان الطر منها معنى الاسطر تكون بعدد رويته لوميد باطن
 الذيها سطر لاله اسار قوله علم ان اهل الحق سطورون الى الله تعالى كما سطر ^{الله}
 اهل الدنيا سطورون ما ياسبهم من حزن واخشانه الساول الثاني ان الطر منه الى ^{الله}
 تعالى يكون على ظاهره وبعد رجوع مضاف فيكون بعدد رويته لوميد باطن
 الى ثواب ربها ناظر هذا هو الساول الصحيح دون ما ذكره **السببه** الثالثه ^{قوله}
 حاكما عن موسى رب اربى انظر اليك فساد ربه الرويه فلو لا انها حار من لاساله ^{انها}
 وهو من اعلام الاسما علم واعترف الناس بما حور على الله تعالى وما لا يجوز

وليسم يكونوا ما عرف منه **وجوابها** من وجهين احدهما ان تقول وقد ثبت انه سألها
في الدنيا وهو على ما وصفت من علو الخال له عبد الله تعالى واعرف الناس بما يجوز عليه سبحانه
وما لا يجوز وانهم يعلونها في الدنيا وقد سألها وليس يكونوا باعرف منه وبلغ ثانيا
به فهو الجواب **لوجه** الثاني انه عليه السلام لم سألها لنفسه وحاش لله ان يحمل
الحمل اسما لها عليه فضلا عن عالم من لعل فضلا عن من علم الانبياء ومشاهيرهم
وصادق ما ذكره قوله تعالى مدسألوا موسى اكثر من ذلك معالوا انا الله جهن
وموله تعالى ان يوسن لك حتى تزا الله جهن لمعق انهم حملوا على ان يسألهم ذلك
ذلك فان قيل فاذا كان عالما باسمائها فكيف جاز ان يساله اياها مع علمه باسمائها
وساكنات لغير اولئك فانه لا سألها مع العلم بذلك **وجوابها** ان يقال انهم
الجوا في عنايتهم وقادوا في لذاتهم ولم يصحوا منه عليه السلام بما يريهم من الادله
على اسمائه ذلك وانكارت روجه السؤال لهم ولستهم حتى يريدوا ما حصل من جهته
تعالى في ذلك من الزجر وتصحوا ما توجه الله تعالى من الدليل على اسمائه ذلك **وجوابها**
ما نصه ملك الاله التي فيها نصتهم وما ظلمه من المهدد والايقاد والاسواق والارعا
ورخف الجبل بهم وامانهم كما في ساعه واحده وخروجه من بين يديه اللام معماروه
حين افاق ونحيه الذين عليهم بولاه امهلتنا ما فعل السفهاء منا كما في ذلك دليلا
ما لها وزمانا صادعا على اسمائه ذلك وشناعه سواهم وافر احبهم على طيب ليله
عليه السلام ما لا يجوز على الله تعالى فاذا كان ذلك الامر العظيم الذي هو نوع الخلق
والنفسه سبب سوال صدر من منى عليه السلام لاعتل اعتقاد وانما المقصود به ما ذكره
من كنههم وردعهم فكيف من يعتقد ذلك طول عمره ويحارب عليه حكم عقله وحكم كتابه
وينبج به عند المراتعات والنظرات ويقول ايضا انه من حله الثواب فاليهم الله
فما سدر حرامهم على المهان واعظم من سهرهم على الرض اولا سدر ربي العز ايم على ثوب

اسماها

او قيل

اسماها انهم الاكالا ليعلم بل هم اصل اريك هم الغافلون وما احسن قول العالم
لجماعه سوا هو اهم سبه **وجامعه** حبر ليهيرك موكنه
قد سبهوه بحليه ومخوفوا **سبح** الوري فتساروا بالثكنه فان لم يعلم اضاف
السؤال الي نفسه اذا كان الامر على ما ذكر من العقد به لقومه ولنا ان كبر الوفاء بهم
اذا احاط بهم اصاف الخطاب الي نفسه واصافاته اذا زجر وكف وهو على ما هو عظم
الرفعه صد الله تعالى وعلو المرله كان ذلك ابلغ في قطع شجهم وحسم سبههم
ونحرهم عن ذلك فان قيل فاذا كان كذلك فما وجه حصه وهم المخاطبون دونه
ولنا كانت صفة اسماءها وذلك جاز فان الاسمان محصورين بالصالحين على اسمهم
والخلصان سبههم وهم الاما عليهم اللام فان قيل فما باب اذا كان السؤال لغيره
والعصديه ما ذكره ولنا انه تاب عليه السلام من اخرا به ملك العظمه على لسان
من عكران نسق له اذن بنك صاب من ذلك وهو صرح في حقه عليه السلام **السنة**
الحار الذي ذكره السج في الكتاب **وجوابها** ما ذكره واما الموضع الرابع وهو ما
المكلف بحرقته صلح المكلف ان يعلم ان الله تعالى عز وجل وفيما لا يزال
ولا يجوز عليه ذلك بحال من الاحوال **المسئله** الرابعة ان الله تعالى واحد لا ثاني له في الكلا
من هذه المسئله في اربعة مواضع احدها في حصته الواحد والثاني في حكاية المدهد **ذكر**
الحلاف والثالث في الدليل والرابع في بيع اقوالهم اما الموضع الاول وهو في حصته
فهو في اصل اللغة سبيل محسن الخيها واحد الحيد ويعني الشيء الذي لا يسمي الا بالخير
والذات الواحد من الاعراض واما في عرف اللغة فهو الذي يحسن صفات من صفات النوح
على وجه نقل مشترك فيها واما في اصطلاح المتكلمين فهو المحسن صفات اذليه على وجه
لا يكون له فيها مشترك وهذا المعنى محقر بالله ويعني صفات الالهيه والكمال كونه مازا
على جميع احاسان المدهد رايه عالما بجميع اعيان المعقولات ما حييا وجودا فعالا لم يزل وبما لا يزال

وكونه متجا باصول النعم وقررها **واما الموضع الثاني** وهو في حكاية المذهب
 وذكر الخلاف فالذي عليه اهل العدل والتوحيد انه تعالى واحد لا مائتين كما
 في العدد والالهية والخلاف في ذلك مع التنويه والمصارف **اما السورة** ^{فانهم}
 يقولون لما نصت قد بين احدوها السود والباقي الظلمة ^{النور} وبنعمون انه ما حصل من نور
 وما حصل من شدة من الظلمة وبنعمون انهما لا يماهيان من جسر جهات وبها
 من النعم التي سمعان فيها وبنعمون ان النور حقه العلو والظلمة حقه السفل وبنعمون
 انهما استرخيا مما لا يحرم استرخا بطبعهما لا ثبات قهرها على الاسترخاء ^{فانهم} وقال المرتضى
 انما استرخا سالت قهرها على الاسترخاء ثم احلوا ايضا في صفها بمالك الماتون بها ^{حان}
 ما داران عالمان وقال الطيئانية ان النور في قادر عالم والظلمة عاجز جاهلة ^{منه}
 تصرون عن احدها نيران وهو الباري عديم ويحترقون من احدها باهر من ^{السطح} وهو
 ما حصل من حر فهو من نيران وما حصل من شدة فهو من اهر من ثم احلوا وهم من
 يتبدح اهر من ومنهم من يقول بحدوثه **واما المصارف** فانهم يعبرون بمصارف الانتم
 ومنهم على الخلة لا يحل لانهم يقولون ان الله تعالى خوهز واحد لانه اقانيم
 امور الاب يحون به ذاته البارئ تعالى وامور الان يحون به الكلفة ^{روح} وامور
 المعدن يحون به الحوة وعلى كل حال قد هيهم ليس على الشئ كما حكى الله عنهم ^{لقد}
 كبر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة وذكر صاحب الكتاب انهم يحون بالالهة الباقى
 عسى وامه يد على ذلك قوله تعالى امت قلت للناس اتخذوني واي الهن واحر الله ^{بها}
 عن اعصادهم انه كذلك وقوله تعالى ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله
 الرسل ^{هذه} وامه صديقه فما الله تعالى عنها ما يصعدون فيها من الهية واحر ان جلالها
 للالهية وسلامه للعبودية لقوله تعالى لا اله الا الله **واما الموضع الثالث** وهو في
 احكامهم احلوا في كسبه احمادها دعوات النعمية انما احلها لنا ^{وهذه} وقلت ^{المنسوبة}

انما الموضع الثاني وهو في الدليل على صحة ما ذهبنا اليه **واما ما هو اليه فهو ما ذكره** ^{في الكتاب}
 من جهة العدل والسع وهو سعي وكفاية فلا حجة الى الزيادة عليه **واما الموضع الرابع** وهو في
 اقوالهم لا يبطال بقول السوء باطل من وجه احدها ما ذكره **السعي** في الكتاب والثاني ما نص
 لهم من صدر من الواحد منا فعل الخير والشر وهو من جنس من النور والظلمة عديم فانهم
 المناخل لذلك فان قالوا هو النور وحده فهو لا يدر على فعل الشر وان قالوا هي الظلمة ^{حدها}
 فهي لا يدر على فعل الخير وان قالوا الخير من النور والشر من الظلمة لزم ان يكون الواحد ^{نا}
 قاعلى وقد كمال الوجه الثالث ان الظلمة قد يصدر منها الخير بان صدر ^{انها} الان
 من عوده وقد يصدر الشر من النور بان يترز الانسان كره الضياء الخيرة ^{انها} **واما ما ذكره**
 في باطل من وجهين احدهما ما ذكره **السعي** في الكتاب والثاني انه يلزمهم على القول بحدوثه
 ان يكون مثله الله تعالى الله ودك يوجب ان لا يصدر منه شيء اصلا ويلزمهم على القول بحدوثه
 انه يحتاج الى اهر من ثاق والاهر من الباقي الى اهر من ثالث مودى الى السلسل وهو محال
واما دليلنا ذلك لان محدثه بشر ولا بد له من محدث ثاق في عر الله تعالى بفعل السر وهو من
 اهر على مد هيهم **واما المصارف** فلوهم باطل من وجهين احدهما انه لا يعمل وكما
 بالحق **فما اذا لا يعمل الوجه الثاني** ان قولهم بالاتحاد باطل على اي وجه كان
 فان كان ما بين ان على ما نسوله المحموية اذ الى خروج الموصوف عن صفه ذاته وخروج
 الموصوف عن صفه ذاته محال وان كان بالمسيه كما لقوله السطورية فهو محال ايضا لان ^{السعي}
 تعالى اراد به ما لا يجوز على البارئ من الاكل والشرب وغير ذلك مما عور على الاحكام ^{بما}
 على الله تعالى في باطل ما يقولونه فهذا هو الكلام على الباب الثاني **واما الباب الثالث**
 وهو الكلام في العدل فليكن السعي فيه مدرك مدركه لا بد منها والكلام فيها يشمل

على بلامه من اوسع احوالها في قصته الاعمال وحقائق اسمائها ^{والتي في الدليل على ذلك} ^{الواجب} بعض الوجوب كمن الواجبات ومع كذا من المتعذر الثالث في ما لا لاجله ^{تسميه} ومع البيع وحسن الحسن اما الموضع الاول وهو في تسمية الاعمال وحماها في تسميتها اما الاعمال فهي على صريحتين حشر وقبح فالبيع هو المحصر بصفه لكونه عليها ليس له اذن عليه الممكن منه ان يعلقه واما الحسن فهو المحصر بصفه لكونه عليها للمعادر الممكنة فغلبه ^{وبمقدور} وهو على اربعة اصناف واجب ومباح ومكروه اما الواجب فمعدوم بحدوده واما المدبوت فهو ما استحق على فعله الثواب ولم يستحق على تركه العقاب وان سبب ذلك هو ما اراد فعله على تركه وهذا ادنى والمباح ما لا يستحق على فعله ثواب ولا على تركه عقاب وان سبب ذلك هو ما لا يترجى فعله على تركه ولا تركه على فعله وهذا اول والمكروه هو ما استحق على تركه الثواب ولا يستحق على فعله العقاب ^{والعمل} واما الموضع الثاني وهو في الدليل على ان بعض الوجوب كمن الواجبات ومع كذا من المتعذر فهذا هو من اهل العدل والتوحيد والخلاف فيه للمفسرين فانه يقولون ان العقل لا يعنى الوجوب واجب ولا يمتنع وانما الذي يمكن ان يكون هو الشرع دون العمل والذي يدل على بطلان ما قالوه ان كل ما لم يعلم بضرورة عقله وجوبه فاما الدين ووجوبه ووجوبه وشكر المنعم وتعلم بضرورة عقله العظيم والكرب والبحث وغير ذلك وتعلم ايضا حسن عاقبته الملهون وارشاد الظالم ذلك العالي وما اسماه ذلك وسوا كان يعرف الشرع والشايع اولا يعرف ذلك كنهه والمجتهل بعد ذلك على ان العقل يعنى ما ذكرناه وجل ايضا على فتاواه ما ذكرناه لانه لو كان كما ذكرنا من ان العمل لا يعنى شي مما قلناه وانما يعنى به الشرع فلم في هذا الذين لا يعرفون الشرع والسارع والصنع والصانع الا بعضا من بيع وجوبه ووجوبه والمعلوم خلافه واما الموضع الثالث وهو في بيان ما لاجله وجوب الواجب وقبح البيع وحسن الحسن اما الواجب فهو على صريحتين وعلى معنى ثانيا العمل فاما وجوبه

مع على وجوب قضا الدين لكونه قضا دين ووجوبه لكونه ربه ووجوبه وسكر المع لكونه سكر سم بليل ان من عرف ذلك الوجه الذي ذكرناه عرف وجوبه بكل الاشياء ومن لم يعرف الوجه لم يعنى بوجوبه شي منها فان قيل فهذا من باب تحليل الشيء حيث علم وجب قضا الدين لكونه قضا دين ووجوبه لكونه ربه ووجوبه فلما لم يتبين من باب تحليل الشيء بصفته بل هو من باب تحليل الشيء بوجهه ويحل حكم الشيء بوجهه خارجا لا حاله فلان المعلقا هنا هو الوجوب والمعلق به هو الوجه الذي يقع عليه معنى كونه قضا دين ووجوبه ووجوبه واما اسمه ذلك فاما المعلق والمعلق به متباينان واما الواجب السري فاما ما وجب لكونه لطفا للمكلف في الواجب العملي ومطلوبه فيه وانما من البيع العملي وناهيها عنه فلهذه العلة وجب لا للتوابع والالتزام الجواب وانما يدخل ذلك سعالنا قلناه واما البيع فهو على صريحتين ايضا على معنى فاما العمل فانما هو لوجهه مع عليه مع العلم لكونه ظاهرا صارنا من جلبه مع اودع ضررا واسمها في وجوبه والكرب لكونه كذا بال والحق لكونه عبثا ووجوبه التوابع الاول وهو ان هذا من باب تحليل الشيء بصفته ^{وهو} على ما تقدم انما لا نعلمنا البيع في هذه الاسماء بوجوبه مع عليها سببا قد سر اوله وهو من تحليل حكم الشيء بوجهه وهو صحيح ثالثا واما السري فاما ما وجب لكونه مستند في الواجبات العملية وصار اسمها ومندمها الى السماع العملي وجائا عليها وقد بينه الله تعالى على ذلك في الواجب حيث قال ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر وفي البيع حيث قال في العمر انما يريد المظان ان نوع حكم الجب اوده والعضا في الحر والمسر وصدقكم عن ذكر الله وعن الصلوة فكل اسم سهو من ان الصلوة تدعو المكلف الى الحر وان ساءل الحر يدعوا الى السر وهو ما بيناه واما الحسن فاما حسن حصول عرض صحيح فيه مع تعريضه عن وجوب البيع وهذا الذي ذكره هو من هب للجهود من اهل العقل والتوحيد ومن الشيوخ من ذهب الى خلاف ذلك وهو انما تسم الشيء والويعر ان الاحيد اما الواسع فيقول مع البيع لحيته ووجوبه

فان كان معنى ما ذكره اصحابنا من انه ^{نعم} مع لوجه مع عليه فالخلاف في العارضة فقط وان كان
 مجردا عن اختلافه في المعنى ولكنه باطل لانه يلزم ان يكون جهة ولا ريب في
 من الاعمال بدسكت حاله بحسب اختلاف الاحوال والافعال والمخلوق مع في رتب
 في وقت اخر كما كل الله فانه مع من غير المصطوري بحسب المصطوري كالصوت فاما مع
 من الحايض بحسب من غير الحايض فلو كان المع مع لكان الله لا سحر المع باسم الله
 اما وجدت والمخلوق خلافه واما ابو بكر بن الاخيث فانه يقول بان المع مع لا يدل
 الارادة وهذا باطل ايضا من حيث ان احدهما اما معارضته في ارادة المع وهو قول
 الارادة او لا فان قال فيمن لا ارادة اخرى لانه ان مع الارادة الاخرى لا ارادة انما هو
 الى المستلزم وهو محال او يعنى بمعناها لا ارادة قضيتا مثل ذلك في سائر المع المع
 لوجه غير الارادة او يقول ان ذلك ينسب الى ارادة مع لا يكون معه فهذا محال لان ارادة
 المع مع دليل ان العمل لا يكون من احد عن نفسه انه يريد المع والعمل لا يكون
 احدا الا على فعل مع او احلال الواجب **الوجه الثاني** انه كان يلزمه ان يعرف المع
 في العمل قبل ارادته وذلك محال لان المع يعرفه من لا يريد المتع ومن يريد ايضا
 وفاعله يعرف جهة فعل ارادته له فلو كان كما قال لزمه ما قلناه واما المجرد فانه يعلم
 ان المع مع لكونها معصية عنها والواجبات وحسب لكونها ما يوزن بها وهذا باطل
 محال لانه يعنى بوجوب ما ذكرناه ومع ما ذكرناه من لا يعرف الامر ولا الاصل ولا المتأخر
 كالكماد وغيره من لم يسمع الا سرا لله في هذا هو الكلام في المقدمة **واما القدر**
 فالقلام منه مع في ثلاثة مواضع احدها في حصة العبد والثاني في تعداد مثاليه
 والثالث في الكلام على كل واحد منها اما الموضع الاول وهو في حصة العبد فهو ليعمل
 في الاخيرة في الله الاصطلاح اما في الله فيمن يراد به العمل وقد يراد به الماعل فاذا اراد
 به العمل فهو ايضا العرجة واسبقا الحسنة وركبها لا يحسن عليه واذا اراد به الماعل

فهو المعنى هذه الامور المذكورة واما في الاصطلاح فله معنا معنى في مصطلح السهام
 في مصطلح المتكلمين فاما الذي في مصطلح المعها فهو عدم من اما بالواجب والحق
 في الظاهر هذا هو العمل عدم واما في مصطلح المتكلمين فهو عدم الذي لا سطر المع
 ولا عمل بالواجب واعماله كلها حسنة **فان** قل هذا امصر على الطريق الاول من
 وعدم الثالث لان من لا يعمل المع ولا عمل بالواجب فافعاله كلها حسنة مسلمة اما
 ذكر الثالث لانه مذكور على كلام الاسحري وسر الخلافه وبطلانه لانه ان الله
 لا يعمل المع ولا عمل بالواجب واعماله ليس حسنة ولا قبيحة وقيل ان الوحدة في ذكره
 لوحدها لربنا توهم توهم ان في افعاله سبحانه سل ما يجوز في افعاله حاله السهو الغفلة
 كالمعل السر الذي لا سطر به مع ولا سطر كالحركة السر والظرفه وعملها
 مما لا سطر به ما ذكرنا فان هذا النوع من المع لا حلاله لا توصف فاعله ^{من جهة} به
 له ولا يات به مرجح له بخلاف افعال الباري سبحانه فانه لا يجوز فيها ذلك كل فعل يصدر
 عن رعا فهو حسن معصية وجه من الحسنة والمصلحة من كبر الابد الاحسن الجيد
 لهذا المعنى **فان** قل هذا امصر على الطرف الاول والثالث وعدم الاوسط
 لان من لم يعمل المع واعماله كلها حسنة فهو لا عمل بالواجب قلنا ان الاخلاق ^{واجب} بالواجب
 هو ترك فلا يدخل تحت فعل ولا محض ايضا ^{لا} قلنا لا يعمل المع في العمل ولا
 كنهه قولنا لا عمل بالواجب لانه في تركه وفي الترك لا يدخل تحت فعل ولا عمل ولا حلال ايضا
 كنهه قولنا واعماله كلها حسنة والوجه فيه ظاهر **فان** قل هذا امصر على الطريق
 الاخيرين وعدم الاول لان من لم يعمل بالواجب واعماله كلها حسنة فهو لا يعمل
 المع قلنا نعم ان الحب يستعمل به ترك ولكن العرض الاهم في المصود الا عظم
 هو في المع عن افعال الله تعالى لطاقت حسنة العمل فذكر الطرف الاول لهذا العرض لان
 حذقه عمل العبد واما الطعن الثاني وهو في تعداد مثاليه في عشر كاد ^{مع}

واما الكلام على كل واحد منها فبذ السبع منها مسئلة عبد حكيم لانها ام ^{الشيء} ^{الشيء}
وجميع المسائل تبني عليها وهي دليل عليها ولها ملاه اركان الاول انه لا يعمل
والثاني انه لا يعمل بالواجب والثالث ان افعاله كلها حسنة اما الركن الاول ^{الحال}
سبع في موضعين احدهما في حكاية المذهب وذكر الخلاف والثاني في الدليل ^{حكاية}
المذهب فالذي عليه اهل القبول والوحيد ان الله تعالى لا يعمل الصبح والخلاف في ^ك
مع المحرر لخصائص فانهم يقولون ان كل صبح وقع في العالم فهو منه واحداً لما يكون بان
الله تعالى لا يعمل الصبح على توصف القدرة على عمله ام لا مذهب الجورس من سبل العبد
انه لو صدق على ما لو صدق كان صحيحاً لا يفتي الاسوارى والطام فانها
سولان لا توصف بذلك واحداً لما يكون محاور وصفه بذلك هل يصح منه اعادة ام لا
المجرب من السماع انه يصح منه اعادة ولكن لا يصح فعله نفسه وغناه عنه هذا الشك
ابو الحسن وان الملاحية لا يصح منه اعادة وان كان قادراً عليه لان القادر عند الحاجة لا يصح
منه العمل الا لما كان الداعي لا داعي له الى فعل الصبح املاً والى الله على بطلان كلام
اممحين انه تعالى قد يدب انه قادر لان الله وذلك ينبغي ان يكون قادراً على جميع افعاله
المدورات ومن جعلها الصباح فمب ان يكون قادراً عليها والاربع على كونه قادراً ان
المنع والامطار وذلك محال ومن جهة السمع انه تعالى يدخ سعي الظلم عن نفسه بقوله
وما انا بظلام للعبيد ولا يصح التمدح سعي عمل الا اذا كان التمدح قادراً عليه واما الوجه
الثاني وهو في الدليل على انه تعالى لا يعمل الصبح فهو ما ذكره السبع في الكتاب الى آخره
ومما سبب الغاييب على الساهد في الدليل سببها من الاول والاخر لان العلم في الغاييب
افوك منها في الساهد من حيث انه الحي الذي لا يحون عليه الحاجة والعالم الذي لا يحون
عليه الجهل فاذا لم يحاها الساهد الصبح لكونه عالماً وعسا وهو مع ذلك محذور ^{الادرا}
الجهل لا يحون عليه الحاجة فاول واخرى فيما لا يحون عليه ذلك فلهذا سببها من الاول

واما الركن الثاني وهو انه تعالى لا يعمل بالواجب والركن الثالث وهو ان افعاله كلها ^{حسنة}
هذه امور مذهب اهل القبول والوحيد والخلاف في الركن الاول المحرر باسمها فانهم ^{سببها}
بانه يحكي على الله تعالى واجب لم ولو صح ذلك فانه لا يصح منه الاخلال به بناء على اصلهم
يعمل الصبح ولا يصح منه والخلاف في الركن الثالث للاسحور فانه يقول ان افعاله ليست
بحسنة ولا صالحة والدليل على انه تعالى لا يعمل بالواجب ان ذابيه متوناً في عمله ^{ما فيه}
موجز من ركنه وهو يسع عن الاخلال به فكل ركن يحذر الاوصاف فانه لا يعمل بالواجب ^{لله}
الشاهد فانه اذا كان عالماً بوجوب الواجب وقادر على ادايه وغنياً عن الاخلال به فانه
لا يعمل به فاذا لم يدب هذا في الساهد وهو يحون عليه العجز ولا الجهل ولا الحاجة واما الدليل على بطلان
ان يدب في الغاييب الذي لا يحون عليه العجز ولا الجهل ولا الحاجة واما الدليل على بطلان
قول الاسحور فهو ان العمل اذا صدر من العالم به الميز له لم يحسب واجباً والوحيد
اما الحسن واما التبع وسان ذلك بالنسبة اليه ان تقول العمل الصادر من العالم المحرر
لما سئل اما ان يكون له فعل اولاً فلاول الحسن والثاني الصبح فيطل كلامه من العمل
المسئلة الثالثة في افعال العباد والكلام منها سبع في اربعة مواضع احدها في حكاية
المذهب وذكر الخلاف والثاني في منه الافعال بحسب المحذور وعنده والاحتمال ^{عن}
والثالث في الدليل والرابع في سببهم الى محظون بها اما الوجه الاول والذي
عليه اهل الحد والوحيد وكثير من لمرق الكفرة ان افعال العباد حسنة ^{بها}
منهم لا من الله تعالى والخلاف في ذلك مع المحرر باسمها فانما الخصية منهم ^{سببها}
اسما من الله حسنها وحسبها وسداها وسببها واما الضرارة فانهم يقولون ^{اسما}
كلها عمل الله تعالى وكسب القبيد واما الاسحور فانهم يقولون ويقولون اما العمل ^{بها}
منها يعمل الله تعالى بمردبها وما غير المعجزات ففعل الله تعالى وكسب القبيد ^{عن}
والى هذا المقتضى ذهب الطبري ^{كسب} واما الوجه الثاني وهو في قسمة الافعال

والاحتماع وعمره فالأفعال على صريحتهم وعملهم فالحجج هو عمل الله تعالى بقوله
 وحسنه هو ما وجد من جهة التقادير لا فيه ولا يتب فيه وعملهم الحجج افعالنا وهي على صريحتهم
 سعيهم وعملهم سعيهم فالحجج هو ما وجد من جهة التقادير لا فيه ولا يتب فيه وعملهم الحجج افعالنا وهي على صريحتهم
 وهو على صريحتهم سعيهم فالحجج هو ما وجد من جهة التقادير لا فيه ولا يتب فيه وعملهم الحجج افعالنا وهي على صريحتهم
 موجه واما الموضع الثالث وهو في البديل فهو ما ذكره الشيخ في الكتاب ولا يريد عليه
 واما الموضع الرابع وهو في سعيهم التي سئلون بها فلهيهم به من جهة العمل في السعي
 اما التي من جهة العمل فاعلموا الوقتين احدا على هذه الحوادث والصرفات للزم ان يعدل
 على عملها من سائر الحوادث كالاجزاء والالوان لان الحوادث تتقابل وهذه الاجزاء
 وجوابها من وجهين احدهما اننا نعلمهم بالكتب وقولهم وقد يدان احدا بالكتب
 هذه الحوادث والصرفات على سائر اهل الكتب فلهيهم ان تكسر عملها من الحوادث
 كما لا حسم والالوان لان الحوادث تتقابل فاجابوا به فهو **الجواب الثاني** اما يقول
 لهم فرق بين هذه الحوادث وبين الاحياء والالوان فان هذه الحوادث مددوات للصدور
 من اجادها وليس كذلك الاحياء والالوان فان تعلق الصدور بها سمي على ما تقدم
السبب الثاني قالوا لو قدر احدا على اجاد افعالهم للزم ان يعدل على افعالها
 عدلها وذلك بحال **وجوابها** من وجهين احدهما اننا نعلمهم بالكتب وقولهم قد
 صدقكم ان احدا تكسر عملها صدقكم ان تكسر عملها اعادة فاجابوا به فهو **الجواب**
الوحيد الثاني ان يقول فرق بين الاعادة والاسداء فان الاسداء قدح بعمل الصدور
 حسب مدان هذه الحوادث لوجب حب الصدور ودوا عينها وقامت الراض على ذلك
 وليس كذلك الاعادة فان من شرط الشيء الواحد ان يكون من صدور راد الصدور واما ان
 ذلك لانه لو حاز اعاده مددور الصدور لم يحل اما ان تعدل على تلك الصدور التي وجب بها
 او تعدلها لا يكون ان تعدل على ما لا يه يودي الى مددورين ودرين وهو محال

كما تقدم

كما تقدم في مددورين قادرين لا ياتوا من احصاها ما زادوا خرايكي الى ذلك المحال
 وان اعيد بها لم يحز ايضا لان لكل مدرة في كل وقت مددور غير مددورها المايخ فاذا
 قدرنا اعاده المددور الاول بها في هذا الوقت الثاني لم يحل اما ان يوجد احدا في هذا
 الوقت او احدها لا يكون الاول لانه يودي الى تعدد المدرة الى اكثر من مددور واحد
 وهو محال وان وجب المددور الثاني دون الاول فهو الذي نقول وان وجد الاول
 دون الثاني لم يحز لا يخرج المددور عما هي عليه وقد يدان ان المدرة لها في كل وقت
 المددور الاول **واما** سعيهم من جهة السعي فاحصوا بقوله تعالى وانه خلقكم وما
 وتولى تعالى الله خالق كل شيء وتولى تعالى كل من عباده **وجواب ذلك** من وجهين
 احدهما لا يصح احتجاجهم بالسعي لغيرهم الخرب على الله تعالى الثاني وهو ان ياتوا
 اما يقول ليس المراد ما ذكرتم من المعنى المناسب واما المراد معنى عريما فهو حق
 فاما قوله تعالى وانه خلقكم وما يعملون فالمراد به وما يعملونه من الامسا التي يتقون
 ولا سكون حواهر الاسماء على الله تعالى فلهذا هو المراد لا ما ذكره من عملهم واما
 قوله تعالى خالق كل شيء فعناه الله خالق كل شيء مما لا تعلق الصدور به لانه سعي
 ذلك ولا مدح له فيما يكون من فباع افعال العباد **واما** قوله تعالى فلهذا هو المراد
 فعناه المحض والمحب لا المحض والله من تعاد العباد وذلك انهم كانوا اذا اخصوا
 ما لو احدهم من الله تعالى واذا اجدوا فالواحد اسرهم في ذلك الاية فيهم
 على ذلك **المسألة** الثانية ان الله تعالى لا يعاقب احدا الا بدنه ولا يعاقبه **الاجابة**
 والخلام منها في اربعة مواضع احدها في حكمه المذهب وذكر الخلاف والثاني
 والمصر وسببها رحمان واسماها والثالث في البديل والرابع في سعيهم اما الموضع
 الاول فالذي عليه اهل العدل والتوحيد ان الله تعالى لا يعاقب احدا لاندنبيه **سبب**
 ولا يثيبه الا بوجه والخلاف في ذلك مع المحسن باسرها فانهم يجوزون ان يعاقب
 الله تعالى لاندنبا

والساق ان ما هذا حاله لا يكون على الله تعالى ونقصه ما ذكرنا في رتبته
 واما الوهم الثالث وهو في الدليل على ان المدرسه هي المحرر فاعلم ان هذا الاسم
 روم برسمانه يعني رستم به وهو مدرستهم ومقصود علمهم لو حرمه احد هاهنا ولما
 من ذلك واهرا به على السهم في كل شيء وكثر سخطهم به ومن يلح في ذكر سخطه به
 سمي به رستم اليه فقال ممن ذكر سخطه في التبر والدين فزى ولبي ومن ذكر سخطه في الحرب
 خزي ومن ذكر سخطه في العدل عدلي فكذلك يقال قد رستم في سخطه بالبر والوجه
 الثاني اما من اطلاق ذلك ولا يجوز ومن يسمون اطلاق ذلك ويجوزونه واذا كان كذلك
 لم يوضع اسم المدرسه الا على من سخطه ويكون اطلاقه لا على من سخطه اطلاقه ولا يجوز
 الاثر انه لا يقال عدلي من مع من العدل ولا يجوز ولا يقال خزي من لا سخط المحرر ولا
 لا سخطها بوجه من الوجه واما يقال ذلك ممن سخطه دون من لا سخطه بوجه الثالث
 الذي يروون عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال المدرسه محروسه هذه الامه
 محطهم كالمحروس وسخطهم بهم وطوبى له الانصاف ان سطر من من سخطه سخطه
 المحروس من كان من سخطه كك فهو المدرس ولا شك ان من سخطهم سخطه
 المحروس من وجوه احدها انهم يسمون قديما ثانيا وهو القرائن الثاني انهم يكون اسمهم
 واخوانهم ويقولون هو قضا الله عليهم وهو عين من هب المحرر فانهم يقولون
 مثل مقالهم انه قضا الله وقدره على المحروس الثالث انهم يجوزون تكلم الانطاف
 لانهم يحجون قوائم الشاه ويرون بها من شاق فاذا صار في الهوى قالوا الهاء في
 لا يولى مستهوها عن البر والهدى في الهوى وذلك تكليف ما لا يطاق وهذا هو
 المحرر بعينه فانهم يقولون ان الله تعالى كل الكافر الايمان وهو لا يطاق واستهوها
 في المولى نصه تكليف ما لا يطاق فلا جمل ذلك صاروا هم المدرسه دون غيرهم واما قولهم
 اما نحن المدرسه لاهم كونهنا ثابت لنا افعالا لا بقدر ذلك كسمينا بذلك وبيننا الله

فهو قول باطل لانه لو كان كالمعروف وتوجهه لكان حق العاصه فيه ان يقال القدره
 نعم العاصه وسكن الدبال فلما لم يفعل ذلك دل على انه منسوب الى العبد ولا الى القدر
 بان **قال** اما لم يرد ذلك لان هذا اسم منسوب والعصر كسرى في الاسم المنسوب الا ان
 انهم قالوا علوي في النسبه الى العاليه وعدلوا به عن قياسه ويدوي في النسبه الى
 الناديه عدلوا به عن قياسه وعصر ان النسب كسرى في كلامهم وجوابه ان يقال ان
 كان العصر في النسب كسرى في كلامهم الا انه على صريح حار على العاصه على
 حار على العاصه وهذا اللفظ اعني المدرسه اذا كان المعصود به ما ذكره من انه
 منسوب الى العبد لا الى القدر يكون عصره من الشاذ الحار على عاصه ما لا يجوز
 ان يجعل كلام اصح العرب والمعجم وهو الرسول صلى الله عليه وسلم من ذلك الشاذ
 الحار على خلاف اسلوبهم في الدنيا فسط ما يعلقوا به ويخرج الدليل انهم القدره
 والهمم المصنوع من هذا الحار المرفوع **المسألة الخامسة** ان الله تعالى لا يجوز
 ان تكلف احدا من عباده ما لا يطاقه والظلام متجاوز في بلاهه سوامع احدها في كتاب
 المذهب وذكر الخلاف الثاني في الدليل والسالك في بيع افواههم بالانطاف اما النوع
 الاول فالذي عليه اهل العدل والوحيد وعصر من المرق الكسريه ان الله تعالى
 لا يجوز ان تكلف احدا من عباده ما لا يطاقه وانه مع ذلك منه والخلاف في ذلك مع
 فانهم يقولون ان الله تعالى وكل الكافر الايمان وهو لا يطاقه واما النوع الثاني
 في الدليل على ما قلناه وهو ما ذكرنا **السبع** واما النوع الثالث وهو في بيع افواههم بالانطاف
 فاعلم انهم قد بنوا من هبهم على قاعدين سحر من احدهما ان المدره موجب لمدرها
 والثاني انها عاصه للصدين ويحيط كل واحد منهما على جياها فاما القاعدين
 الاولى فهي باطله من وجوه احدها ان المدره لو كانت موجب لكان عدم الايمان دليلها
 على عدمها واذا كانت معبره في الكافر كان تكليفه الايمان تكليف لما لا يطاق

وقد قامت الدلالة على قبحه وعلى انه تعالى لا يسئل الصبح **الوجه الثاني** انما كان
 موجه لمدروها لم يحصل بعد احداً تحت قضيت وداعية وعلى عكس كراهية
 لانها تكون موجه له لا محالة على مود كلامهم سواء اراده او كره وقد قامت الدلالة
 على انه حصل عكس البعد والمباغى كاندلج **الوجه الثالث** ان قولهم ما بها موجه لمدروها
 صاره ركك موجه على معنى فاستبد في علم الكلام وذلك ان القدرة من اهل الوجه
 والاهل الموجه في صلبهم لا يفت في ابحاثها على شرط ولا يراخا على علوها ولا يكل
 موجهها الا الاحكام والصفات دون الذوات وهي مع المدروزة عن الامور كلها
 لانه يراخا وجوده عنها ولا يحصل الا بشرط الا ان يكون تم مانع او ما يجري مجراه
 وهو في نفسه ذات معلوم على انصراجه وليس بصفة ولا حكم فلو كانت موجه كما هو حق
 لوح فيه ما ذكر اولاً واما ما عدهم الثانية وهي انما عاير صالحة للصديق في اطله
 من وجوه احدها انه يودي الى الولد سكتين ما لا يطاق اذ قدرة الايمان لا يصح لكثير
 و قدوة الكفر لا يصح للايمان وقد كلف الكافر بعد الايمان وكلف المومن بعد الكفر
 ولو لم يكن صالحة للصديق لادباً الى ان تكلفهما تكليفاً لما لا يطاق وقد قامت الدلالة
 على قبحه الوجه الثاني انه يلزم من من اهل الطعام الحرام طول عمره من غير عدل ان
 ان يكون ذلك حاراً محرماً ومن شئ عن نيته الف فرتج **الاصح** منه ان نسى عن سائر
 لا ما صدان على المحرمات والعلوم خلاف ذلك كله **الوجه الثالث** قوله تعالى يخلق
 بها الله لو اسقطنا الحرجا معكم بهلكون انفسهم والله شهد انهم لكان ذنون
 فاحذر الله عنهم انهم كاذبون في قولهم لو اسقطنا الحرجا معكم ذك على ان ذنون
 المعهود صالحة للحرج **المسألة السادسة** في الاستصحابات والكلام فيها يقع
 سه مراتج احدها في حصة الالم والساق في حكاية المذهب وذكر الخلاف والساق في
 الدليل على اضافتها الى الله تعالى والرابع في سان حسناتها **الوجه الرابع** لاجله
 حجت

والخامس في الكلام على القروض والاعتبار والسادس في الاسعاف اما **الموضع الاول**
 وهو في حصة الالم فهي المعنى المدرك لخلق الخلق فيه مع المنزلة واما **الموضع الثاني**
 حكاية المذهب وذكر الخلاف فاما على الحجة فهو معلوم ضرورة لانه مدرك واما على
 فاحلث الناس فيه منهم من يقول المرح به الى العزق وهو الوعد على الاسواق وسلم
 من يقول المرح به الى خروج الواحد منا عن كونه ملتذاً وهو ان يكره المنطيق والذكر
 عليه حاشا السوج انه معنى مستقل معلوم على انصراجه لا يرجع به الى شئ من اهل العلم
 ايضا ما هو خارج عن مدرواة القدر فالذي عليه اهل الاسلام انه من الله تعالى
 ومات النبوة هو من الظلة وقال المحوس هو من هرس وقال الطائفة هو حدث
 بالطبع واليه ذهب اكثر المطرقة واما **الموضع الثالث** وهو في الدليل فاذا اردنا ذلك
 فانا سرك اولاً على صحة ما ذهب اليه الشيوخ من كونه معنى مستقلاً لا يرجع به الى غيره
 باطل ما قاله ابو علي وان يكره المنطيق واذا بطل ما قاله صح ما ذهب اليه الشيوخ
 هم مستقل بعد ذلك على اضافته الى الله تعالى فاما قول ابو علي فهو باطل من جهتين
 احدهما ان المعنى ليس مدرك والالم مدرك فلا يرجع بالمدر ك الى صمد المدرك
 الثاني ان المعنى قد يوجب حث الالم مثل حكم الحرف فانه مبرق ولا يصح له
 في تلك الحال بل هو مستلزمه واما قول ابن ركنيا فهو باطل من وجهين احدهما
 ان خروج الواحد منا عن كونه ملتذاً نفي فلا يصح ادراكه لانه ليس الوجه الثاني
 ان الالم يراى ويخرج الواحد منا عن كونه ملتذاً لا يتراى به فيبطل ما قاله
 وصح ما ذهب اليه الشيوخ واما الذي بدله على اضافته الى الله تعالى فمما
 فيه قدس حدوث الالم فلا على اما ان يكون هو المحدث لسته او غير ذلك
 باطل لانه قبل ان يحدث لسته غيري ولا مادي والمعدل لا يصح الاسمي فاذا
 وان احد به عنه فلا محلو اما ان يكون محمداً اولاً والاول باطل لان الخبر لا يدل

في عن الايمان ومن بحسب الالام من عن اعجاب وان كان عن غير فلا تخلوا اما
 ان يكون عليه القيم والبطلان اولاً والاول باطل لان الذي يكون عليه ذلك هو ^{العرض}
 والعرض ليس بحسب ولا قادر والمعلل لا يحق الاسمي فادرجت الاسام كلها وديان
 يكون المحرر لها فاعل عن غير لا يكون عليها لعدم والبطلان وهو الله تعالى
 واما الموضع الرابع وهو في بيان حسناتها والوجه الذي لاجله حسنت فاعلم ان اهل
 العدل والوحد لا يحملون في حسناتها لانها فعل الله تعالى وقد قامت الدلالة على
 افعالها كلها حسنة خلافاً لمن يبريها ويسمها عن الله تعالى فانهم يصرون
 معها وقد بطل قولهم بتمام الدلالة على حسناتها واما الوجه الذي لاجله حسنت
 مسحتها بوجه حسنة الاسماء ولا خلاف فيه عليهم وبالمسح مسحتها من الالام
 فاحسنت به اهل العدل فعلم بما صرح الوجه في حسناتها هو مجموع العرض ^{العرض}
 ولا يكتفي احد بها وحدها في الحسن وقال عباد الاعبار كاف في حسناتها وقال ^{العرض}
 العرض كاف في حسناتها كان من هذه ان العرض مظهر الى حالة لا يحسن الاستدلال
 كالنواب وجعله كافياً في الحسنات المستقيمة ذلك لان ذلك على وجه ما قاله اليهود
 انه لو خلا عن الاعتناء والكان صبيها ولو خلا عن العرض لكان ظلاً على ما في السبع
 في كتابه الى اخره واما الموضع الخامس وهو في الكلام على العرض والاعتبار والكلام
 منه سبع في اربعة مواضع احدها في حقيقة العرض والاعتبار والباقي في نسبة العرض
 والثالث في كونه اتصالاً الى مسحة والرابع في ادكائه اما الموضع الاول وهو في
 العرض والاعتبار اما العرض حقيقة وريديت واما الاعتبار فحقيقة مثل حقيقة
 اللطيف وهو لطيف ايضا الا انه يمتنع بهذا الاسم من اللطيف ما كان منه لسبب الالام دون
 كل لطف واما الموضع الثاني وهو في نسبة العرض فهو على ثلاثة اصناف منه ما هو مسحوق
 الله تعالى ومنه ما هو مسحوق على المكلف ومنه ما مسحوق على عار المكلف اما المسحوق

فخصر

فخصر ان كل الالم صدر منه اسماً او من غير وهو ما يحاط به او ما يحاط به فان يكون
 الالام عليه سبحانه ^و واما المسحوق على المكلف فخصر ان كل الالم صدر من المكلف الى غير
 على وجه العبدان فان عوزته عليه واما ما مسحوق على غير المكلف فخصر ان كل الالم
 من ليس بمكلف الى غير فان عوزته عليه على قول جواهر الشرح وقال بعضهم على الالام
 واما الموضع الثالث وهو في كونه اتصالاً الى مسحة فمسحة لا يحاط بها ان يكون مكلفاً
 او غير مكلف فان كان مكلفاً واما ان يكون من اهل النواب او من اهل العقاب ان كان
 من اهل النواب فان الله تعالى يوفى عليه اعوانه بعد ان ياخذ منها ما يحسن عليه
 ويوصلها اليه ويعلو بها وان كان من اهل العقاب فان الله تعالى يوفى عليه اعوانه
 بعد ان ياخذ منها ما يحسن عليه للعرض ويوصلها اليه في كل وقت بان يحسن عليه
 في كل وقت فمدار ما يعلم الله تعالى انه يسحبه حتى لا يبقى منها شيء وان كان غير مكلف
 فاما ان يكون من جنس المكلفين او من غير جنسهم فان كان من جنسهم فلا خلاف في
 الله تعالى يوفى عليه اعوانه ويوصلها اليه مع ما يسقطه عليه في الجنة ولا خلاف في ذلك
 وان كان من غير جنس المكلفين فاحسنتوا لهم من قال ان الله تعالى يجمعها في حق
 من الجنة ويوصلها اعوانها مع ما يسقطه عليها وهو الصحيح لان في ذلك ^{لهم}
 ما يسع لنك كلهم ومن الناس من قال انه لو وصلها اعوانها مع ما يسع تمام شهادتها ^{لهم}
 على وجه لا سالهم به ومنهم من قال انه يسفها فربما فاستدل بها رجل الجنة ^{لهم}
 به اهل الجنة والستور من شأنها بدليلنا ولا سالهم بها كالمالك لسالم به اهل النار
 واما الموضع الرابع وهو في احكام العرض فله احكام منها الا يكون باياً بخلاف النوا
 الباقى انه لا يمتنع اليه مدح ويعظم بخلاف النوا الباقى انه يكون اتصالاً مع ^{المكلف}
 بخلاف النوا الرابع انه لا يكون من جنسها بخلاف النوا الخامس انه اذا كان
 من الله تعالى فانه يجب ان يكون اصحاً من مضافه حتى يبلغ الى حال لو حذر المولى ^{الاول}

احاد الالم ليحصل تلك المنافع واذا كان من غير الله تعالى لم يكن لا بعدد والالم ولا ين
على ما يعلم الله تعالى انه سعى لمسايله الالم السادس انه اذا ارى منه هل سقط
اولاهه خلاف بين المتكلمين منهم من قال بسقط بالذبح للاجتماع على طلب الباري ^{المطلب}
وغيره من قال لا يسقط لان الولايه فيه لعن الميري وهو الله تعالى واما الموضع السائر
من مواضع السله وهو في الاصناف فالكلام منه بمع في سلاه مواضع احدها في
الاصناف والباقي في حكاية المذهب وذكر الخلاف والثالث في الدليل على وجوب
اما الموضع الاول خمسة الاصناف هو اخذ الحق من وجه عليه ووضعه بمركب
واما الموضع الثاني وهو في حكاية المذهب وذكر الخلاف فاعلم انهم لا يحملون في وجوب
الاصناف على الجملة وانما احملوا ما اذا يكون الاصناف هذه اهل العدل والعدل
يكون بالاعراض دون غيرها وسهم من يولد هو بالعدل وقال المحقق انه مع
فان لم يكن للطالم ثواب اخذ من عذاب المظلوم وطرح على الظالم واما الموضع الثالث
وهو في الدليل على وجوب الاصناف فالدلي على وجوبه العقل والسبع اما العقل
الله تعالى قد خلق من عباده من يحسن بعضهم من بعض وهو قادر على ان يحسنهم بل ولم يصنع
ل بعضهم من بعض كذا في الحليه فسمعه والله لا ينحل السبع واما السبع فالكاتب والسمه
والاجماع اما الكتاب فقوله تعالى ونصع المواريث للمستط لميراثهم فذلك انهم
وان كان معادجه من خز بل ايدينا بها وكنا بنا حاسدين فاحرر تعالى انه لا يصنع
حبه الخذل فكيف ما هو اعظم منها ومن السنه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله
لنصف للشاه الجاهل من ذوات القرنين الى غير ذلك من الاخبار واما الاجماع فلا
خلاف في وجوبه على الجملة **فأما** ^{الامر} **سبعة** اعلم انه ان كان في المظلوم في محلول
من الاعراض ما يفي ما عليه من المطالم وظاهر وان لم يكن له امراض او كان لا يفي
فان الله تعالى لا يخرج من الدنيا حتى يكون له من الاعراض ما يفي ما عليه من المطالم ولو لم

الاموات

الاموات فان الله مشددة عليه حتى يسعى من الاعراض ما يفي ما عليه من المطالم
واذا قد مر عنا من مسئلة الامتحانات فليس فيها حكمة بل هي الكلام في الاراق
والاستقار والاجال ووجه انصاف هذه المسئلة ان هذه الامتيازات
التي يمن الله بها عباده اما الارواق والكلام منها مع في اربعة مواضع احدها في خمسة
الارق والثاني في حكاية المذهب وذكر الخلاف والثالث في الدليل على اضافته الى الله
والرابع في ان الحرام ليس ررق اما الموضع الاول خمسة ارق هو مانع الاسماع
وليس لاحد منعه واما الموضع الثاني وهو في حكاية المذهب وذكر الخلاف والذي
اهل الاسلام فاجبه ان الررق من الله تعالى وانه ليس من العباد الا النبيين والخلائق
في ذلك مع المطرفه فابهم يقولون انه بالجميل والاكسار واما الموضع الثالث وهو في
الدليل على اضافته الى الله تعالى فالدلي على ذلك وجوب احدها انه حليم
والثاني على ايمانه وهذا الوجوب كونه منه حقيقه الثاني انه ممكن العبد والعدل
الثالث انه اماه للعدل وحكم له ملكه بالعدل او بالعقل وذكر بعض كونه منه لا
اضافه الى غير هذا من جهة العقل واما من جهة السبع بقوله تعالى ان الله هو
الاراق وقوله قل من يرزقكم السما والارض وقوله تعالى وما يك من حجه في الله
الى غير ذلك واما الموضع الرابع وهو في ان الحرام ليس ررق فهذا هو من اهل
العدل والوجوب وقالت المعري هو ررق وسئل كلامهم ان الله تعالى يحيي من تاوله
وقم متنا وله ونوعه بالاعمال العظم وعمل على بعض منه عو يكال سرق ولو كان
لما كان فيه شيء من ذلك **فأما** ^{الامر} **الاسماع** هي على صري من سها ما يكون من الله تعالى
بان نقل الشئ المحاج اليه ويكثر المحاجين فيكون غاليا وعكاه من الله تعالى ويكثر
المحاج اليه وينقل المحاجين فيكون رجسا ورجسه من الله تعالى وسها ما يكون
من جهة الظلم وهو ما يكون بائراهم وقهرهم وذلك منهم لاسن الله تعالى

وبدل على ما ملأه الله لنا علما السعير المدينه على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قالوا سعي لنا يا رسول الله قال الله المسعير العاصف لها سبط الرارق فبدل ذلك على اقلنا
 واما الاجال فالكلام منها سبع في ثلاثة مواضع احدها في خمسة الاجل والساقى في حكاية
 المذهب وذكر الخلاف والساقى في الدليل على صحة ما ذهبنا اليه اما الموضع الاخر فخصه
 الاجل هو الوقت المضروب لاسر من الاسوة واما الموضع الثاني وهو في حكاية المذهب
 وذكر الخلاف فاعلم ان الاله لا يعلمون في ان من له بعد تبة اجله واسوفا مبدته
 واما العلموا في المسؤول لولم يعلم منهم من قال لولم يعلم لمات وهو ابو الهذيل وسهم
 قال لولم يعلم لعاش وهو ابو العاصم البجلي وقال المجتره لاسم الله الا ان يعلم بآعلى
 اصلهم ان المحدث موجه لمدورها والذي عليه اهل العدل والوجدانه هو ^{الاسم}
 واما الموضع الثالث وهو في الدليل على صحة ما قاله الجمهور فالذي يدل على ذلك ان الاله
 والايضا مدور وان الله تعالى سمع المدرك عليهما وهما موقوفان على ارادته واحسان
 ولا دليل من العدل ولا من السمع يدل على القطع بحصول احد الاسر في حاله فوجب
 تقديرها وان القطع على احدهما من غير دليل هجوم وحسب لا يجوز هذا هو الكلام
 في كتابه هذه المسئلة **المسئلة السابعة** ان الله تعالى لا يريد الظلم ولا يرضى
 الكفر ولا يكافئ الفساد والكلام من هذه المسئلة سبع في خمسة مواضع احدها في خمسة
 الارادة والمريد والكراهه والكافه ونسب الارادة والكراهه عما ملأنا به والساقى
 في حكاية المذهب وذكر الخلاف والثالث في الدليل والاربع في بيان ما يريد الله تعالى
 وما لا يريد والحامس في ان الله تعالى لا يريد الظلم ولا يرضى الكفر ولا يكافئ الفساد
 اما الموضع الاول فخصه الارادة هي المعنى الموجب كون المريد والمريد هو الشخص
 نفسه بكونه عليها نعم ان نفع افعاله على الوجود المحلقة واما الكراهه فهي الضرر
 كون المريد كارهها والكافه هو المحض نفسه لكونه عليها نعم ان نفع الصفة ^{صفا}

وسمى بها

او هو بدأ واما نسب الارادة والكراهه عما ملأنا به فاعلم انها ملأنا بالسوء والعين
 والمباغى والصارف والذي عرهما عن السوء والعين وحق احدهما ان السوء ^{وسمى}
 الحسن حسنة الصا وليس كذلك الارادة والكراهه فان ارادة الصانع صفة وكراهه
 صفة الوجه الثاني ان السوء والعين من فعل الله تعالى ولا يصح ان يكونا مدركين للقدن
 وليس كذلك الارادة والكراهه فانها مدوران من مدورات المبدء **الوجه الثالث**
 ان الواحد منا نسبه لا يريد كالمصنع ويريد ما لا يسبي كالباطعات وسعى لا يكرهه
 كالباطعات ويكره ما لا يسير عنه كالمعاصي فهذه المصداق عن السوء والعين واما نسبها
 عن المداغى والصارف فمن وجهين احدهما ان المداغى الى الصانع حسن والصارف عن الحسن
 وليس كذلك الارادة والكراهه فان ارادة الصانع صفة وكراهه الحسنة الوجه الثاني
 ان المداغى والصارف قد يكونا غير مدورين لنا ان يكونا عينين ضروريين وليس كذلك
 الارادة والكراهه فانها لا يخرجان عن كونهما مدورين واما الموضع الثاني وهو
 حكاية المذهب وذكر الخلاف فاعلم ان الاله لا يعلمون في جوان وصفه تعالى بذلك
 وقد وصف نفسه بذلك حيث قال يريد الله بكم السر ولا يريد بكم السر واما العلموا في ^{مع}
 وصفه تعالى بذلك وفي كسبه اسمعيات الله تعالى لها من الصفتين اما فائدة وصفه
 فذهب الجمهور من محضى العدل والتوحيد ان وصفه تعالى بذلك بعد انه حاصل
 على مثل صفته الشاهد من كونه مريد ابا ارادة محدثة وكارهها بكراهه محدثة
 وقال المحدث انه ان وصفه تعالى بذلك لا يعيد انه مريد بارادة كالتشاهد ولكن ^{يكون}
 انه مريد لا مفعاله انه اوجدها وهو عرشه عنها ولا مخلوق منها ومحتوى
 انه مريد لا مفعاله عنه انه اسرها ومعنى كونه كارهها لا مفعاله عنه انه تاجر عنها
 هذا في حق الله تعالى واما في حق الواحد منا فعلا بعضهم ان المريد بذلك الى السوء ^{والعين}
 واما الوجهين فعلا المريد بكونه مريدا في حقه تعالى الى الداعي الخالص الى الفضل

والمرجع كونه كارهها الى العارف الخاص من الفعل واما في حق الواحد منا فمحله
 زاما على البداعي والصارف واما محمود بن الملاحى فمحله سرورنا الى الداعي والصارف
 ساهدا وعابا واما كعبه استعماده تعالى لها من الصيق وذهب الغرور من المحققين
 انه تعالى سميها من الصيق المعنى محروبا في محله رثبت التجارة الى انه
 لذاته وقالت الاسعديه سميها المعنى عدم واما الموضع الثالث وهو في البابل
 فاذا اردنا ذلك فانا سلك اولاه على انه تعالى سريدهم سلك ما يابا على انه سميها
 المعنى محروبا في محله فاما الذي يدل على انه تعالى سريدهم وكان موجها داخل
 على وسعي اما العملى فانه تعالى قد اوقع افعاله على الوجوه المختلفة والادعال الاصح
 على الوجوه المختلفة الامر هو سريدهم وكان وانا قلنا انه قد اوقع افعاله على الوجوه المختلفة
 من ذلك طاهر لا لام فان بعضها نفع وبعضها يمنة وما وقع نفعه كان محورا في نفع
 وما وقع يمنة كان محورا في نفع نفعه ولا يمنها من المصيرين ويصل احدها الى الآخر
 بان يكون يمنة غير نفعه او نفعه غير يمنة الا كونه سريدهم وكارهها مع هذا ما دللنا
 وضح من كونه سريدهم وكارهها لما تقدم من ان افعاله قد وقع على الوجوه المختلفة
 والادعال الاصح على الوجوه المختلفة الامر هو سريدهم وكان وهذا هو العملى
 واما السعي فهو انه تعالى امرونا في الامر النهائي لا يكون الامر وكارهها وانا
 قلنا انه امرونا في ذلك طاهر في الكتاب الكريم لكن الامر النهائي واما ان
 الامر النهائي لا يكون الامر وكارهها فلان الصيغة اذا وحدها اسرا فلا محصل
 يكون تهديدا الا الارادة فاذا كان سريدهم الجور ما قصته الصيغة كما اسر او اذا كان
 كارهها نصته كان تهديدا هذا الدليل على كونه سريدهم وكارهها واما الذي يدل
 على انه سميها المعنى محروبا في محله **سريدهم** ان يقول قد سميها
 لها من الصيق فلا تخلوا اما ان سميها لذاته او لغيره والتخلوا لا تخلوا اما ان يكون

ادخل والخله لا تخلوا اما ان يكون محروبا او موجوده والموجوده لا تخلوا اما ان يكون
 قدره او محروبه والخله لا تخلوا اما ان يكون حاله او غير حاله والادعال كلها باطله سري
 انه تعالى سميها المعنى محروبا في محله رثبت التجارة الى انه
 وهو في سائر ما سريدهم الله تعالى وما لا سريدهم فالمراد ان على صير من افعاله واعماله غير
 اما افعاله سميها من يدنها كلها ولا نكرها الا اذا دونه تعالى وكراهته فانه لا يريد
 ولا نكرها اما واحدة كونه لا نكرها فانها فعلان حسا وكراهته المحققين
 لا يعمل الصبح واما واحدة كونه لا يريد فانها لا فائدة في ارادتها من حيث كونها محروبا
 كصحتها واما احد سعيها المراد بارادتها بما عشت ولوجه اخر وهو انه لو دلى الى السئل
 وهو سعيها واما افعاله غير وعلى صير من حس وفتح فالصبح نكرهه ولا يريد واما الحق
 على صير من ماله صفة تارة على حسنة كالواحد والمدرج هذه النوع يريد ولا نكره
 ومنه ما ليس له صفة تارة على حسنة كادعال على المكلفين فانه لا يريد ها ولا نكرها
 وكالمباح من افعال المكلفين فانه لا يريد ولا نكره افعالا من السعي في دار الدنيا
 واما في الجنة فاختلافان كما فعل السعي ابو على انه تعالى لا يريد افعالا اهل الجنة
 ولا نكرها كالمباح وقال السعي ابو هاشم انه يريد ها لانه يقع في النوايا ويريد في سرورهم
 واهن لهم واما الموضع الخامس وهو انه تعالى لا يريد الظلم ولا يرضى الكفر والفساد
 فالكلام منه سعي في ثلاث مواضع احدها في حكاية المذهب وذكر الخلاف والساق في
 الدليل والثالث في سبهم الى محملون بها وانطالها واما الموضع الاول فالدليل على
 اهل العدل والوحدة فاطم ان الله تعالى لا يريد الظلم ولا يرضى الكفر والفساد
 والخلاف في ذلك مع الحق ما سريها فانهم يقولون انه تعالى سريدهم لا يرضى مع
 في العالم واما الموضع الثاني وهو في الدليل فهو ما ذكر السعي في الكتاب من انه
 واما الموضع الثالث وهو في سبهم الى محملون بها فاطم من جهة العمل

ومن جهة السمع اما المسمى من جهة الفعل معاقبوا لو وضع في ملك الله تعالى مالا يريد لظلمه
وهذا مما يوافقون بها **وجوابها** من وجهين معارضة ومحق اما المعارضة بمعارضة
الامر والامر لا يقول وقد ثبت انه يقع ما فيها عنه ولم يقع ما امر به ولم يدل على غير
نا اجابوا به فهو الجواب **السايق** اما يقول لهم ان وضع خلاف المراد لا يدل على العجز
الا اذا كان على سبيل المعارضة ولا شك ان امعالي الصناد لم يقع على وجه المعارضة
بل ارادها منهم على وجه الاختيار **السهم** الثانية قالوا قد اجعل الاله على قلوبهم
ما لا الله كان وما لم يسألهم لكن والاحصاء تحم ملو وضع ما لم يشاء لكان ذلك بعضا
للأصاحف وابطالاً له وذلك بما لا يخون **وجوابها** من وجهين احدهما ان معارضة الامر
بقولهم وقد اجعل الاله على قلوبهم لا يراد لاسرائيل وقد وقع الرد لا سرح ولم يعد على
الاصحاف بالسمع والابطال فما اجابوا به فهو الجواب **الوحدة** الثاني انا يقول ان يراد
الاله يقولهم ما لا الله كان وما لم يسألهم لكن من تعالى دون امعالي عيسى وكذلك
يرادهم ايضا في قولهم لا يراد لاسرائيل اى لا يراد لاسرائيل هو فاعله وليس بمصودم بالامر
ما يكون سوجه الى المكلفين مما يحتملهم على الطاعات لان هذا قدره كسر منهم ولم
يسألوه ولم يسألوا ما امروا به **السهم** الثالثة اخبروا بقوله تعالى ولو شارك
ما فعلوه ولو شاركوا لاس من في الارض كلهم جميعا ولو شا الله ما اسئلوا فاحذوا
لمهموم لا يقول عليه لانهم قالوا ان تعدوا الكلام لكن شا فاحسبوا ولم يسألوا لانهم
ذكروا **وجوابها** من وجهين احدهما انه لا يصح الاحتجاج بالسمع على هذا المسلم
لانهم ما لم يقولوا انه لا يريد الصانع لا يصح لهم الاحتجاج بالسمع **الوحدة** الثاني هو
السائل انا نقول ليس المصودم بالايه ما ذكرهم واما المصودم انه تعالى لو شارك محرم
على الامان ومهرم عليه لكان ذلك صحيحا لان المصودم ما ذكره **السهم** الرابعة
قالوا ان ذنوبكم مسمى على ان الفاظ الرضا والحب والارادة مصداق واحد وهذا

بول فاسد فانه يقع ان تعالى اجب جازي ولا ارادها واحدا لله ورسوله ولا ارادها
وجوابها ان تعالى ان الارادة لا يصح تعليلها بالذات ولكن بالحوادث واذا كان
لم يكن يرب من جنس مضاف وبمدرج احدا مستمتع جازي وهذا كما يجب فهو
وكن كقولهم فلا يجب الله ورسوله وحب الله ورسوله بمدرج فلا ان كان
ورسوله وبمدرج قولهم حب الله ورسوله اى كى اياه وكما يصح حجة ذلك فان ارادته
والرضا به يقع ايضا يقع ما قلناه من انها وان اخلت بمصاحها واخذ
السهم الخامسة ان هذا المصداق الذي سئلنا كلام الله ووجهه ويرد على الكلام
منها سبع في اربعة مواضع احدها في خمسة الكلام والمسلم والسايق في سائر الطرق
في اضافته الى فاعله والثالث في كفه حدوثه والرابع في ان هذا المصداق الذي بيننا
كلام الله تعالى ووجهه ويرد عليه **ما** الموضع الاول خمسة الكلام ما اسظم من وجهين
تصاعدا وكان مسبوغا متصرا **السايق** وهو في سائر الطرق في اضافته الى فاعله
ما ما الكلام الواحد منا نظري اضافته اليه كونه لوجده تحت تصديده وبعينه **السهم**
كبراهه وضارفه على ما نرى في عجز من الامعالي واما كلام الساري سجه بطريق
اضافه اليه احده وجهين اما بان يوجد على وجه لا يعلوه العبد كالمراد او يحتمل
الامر الصادق بان هذا الكلام الله واما الموضع الثالث وهو في كفه حدوثه فاعلم ان
من جهة الله تعالى فهو محدثه من غير ما كاسر افعاله ولا يمتنع الى اعياده ولا الى محله
بسمه بمفوضه وما كان من الواحد منا فلا يرب فيه من الاعمال وان يكون في محله
واما الموضع الرابع وهو في هذا الذي سئلنا كلام الله ووجهه ويرد عليه وهو نفس
والكلام منه سبع في ثلاثة مواضع احدها في حكاية المذهب وذكر الخلاف والثاني في
على وجه ما ذهبنا اليه والثالث في سبع اموالهم بالابطال اما الموضع الاول وما في
اهل البدل والوحيد ان هذا الذي سئلنا هو كلام الله تعالى ووجهه ويرد عليه **السهم**
نكن

وخلالها من فعل العالم عندهم كتب جعلوا كلاما عندهم وهو من فعل العالم ما ما الباطنة
يعلمهم باطن من وخص لعدوها القول بالسائق والسائق وحذر من فعل العقل وجهه
وعد بطل ما سلم في حروف الاحكام وان يحذر بها لا يجوز ان يكون سوانه تعالى الوجه
ان يقول لا يجوز هذا المستحان اما ان يكون على سبيل الاحتياط او على سبيل التحريم والاحكام
لا يجوز ان يكون على سبيل الاحتياط لانه كان مكره ان نفس على سبيل من العقوبة اذا لم يحذر
المس الحريم من سائر الموصى الحريات ولا يجوز ان يكون على سبيل الاحكام لانه اذا كان
وحي ان يكون المس لكتبة احدث فعلى هذا المعنى في سائر اصول الحريم واحدث على
في نفس الحريم وذلك لا يجوز لان المس الحريم عندهم على صفة فلا يصح قيام هذه
والمعاني بها **المسألة** التاسعة ان هذا المران الذي سماه حديث عن قدم **الكلام**
سماه في اربعة مواضع احدثها في حكاية المذهب وذكر الخلاف والسائق في الدليل على
ما ذهبنا اليه والمالك في كتبه حديثه ووقت حديثه وكيفية زوجه ووقت زوجه **الان**
في سائرهم التي جعلونها وابطالها اما الموضع الاول وهو حكاية المذهب **وذكر الخلاف**
فالذي عليه اهل العبد والوحيد ان هذا الذي بحثنا حديثه مخلوق عن قدم **الخلاف**
في ذكر مع الحسنة والاسعريه والكرايه والمطريه اما الحسنة فانهم يقولون
ان هذا الذي سماه قدم واما الاسعريه فانهم يقولون ان المران في الحسنة قديم
وكذلك سائر كلام الله تعالى والله ليس بحرف ولا صوت واما الكرايه فانهم يقولون
انه محدث وليس قديم واما المطريه فانهم يقولون ليس محدث ولا مخلوق **واما الموضع**
السائق وهو الدليل فالذي يدل على صحة ما ذهبنا اليه وقتنا ما ذهب اليه للخلاف
العمل والسبع وقد استوفيناها **اصح** في الكتاب **واما الموضع الثاني** وهو كيفية **حديثه**
ووقت حديثه اما كيفية حديثه فعلى ما قدم من انه تعالى حديثه بحرف لا بغير
ولا في محل محقق بل في اي محل اريد صح ذلك في حقه تعالى ولا يبين من محل وجوده فيه

حال السماع والبالغة الآن محدثاً من جهة من جهة السامع والسماع صاف اليه سبحانه لكي
احدثه اولا وسروا بحاجته كما سأل بصدق امر الله والى بعده وعلمهم بصفاته الله
الاستاد وان لم يكن محدثه من جهة من جهة لان يكون احد ثوب في الاصل والسماع اما احث
سما احث السامع بما عليه من جهة او من علم ذلك من جهة والخلاف مع الاستدلال
والخلاصة والطرفه والباطنيه اما الاستدلال فانهم يقولون ليس بكلام الله تعالى واما
هو عبارة عن كلامه وكلامه معنى قد تم قام بين الله ولكن ذلك قول الكلامية مثله الا انهم
يقولون حكماء لا صانع ويعني انهم لا قدم وهو خلاف في النظام والطرفه واما المطرفه فانهم
يقولون انه حكايه عن كلام الله تعالى وكلامه صفه قائمه بطلب حكمه تعالى بحال واما
الباطنيه فانهم يقولون انه كلام الرسول صلى الله عليه وسلم وان مقابله حصل في نفسه
المعبره بالفيض من النفس الخليه وهي التالي فصاع هذا ط الكلام واما الموضع الثاني
وهو الدليل فهو ما ذكره الشيخ في الكتاب لا يريد عليه واما الموضع الثالث وهو
مع احوالهم بالمعنى والابطال فانما الاستدلال والكلامه وقد بطل قولهم مما سجد في كنهه
اسمائه تعالى لقائه حيث سنا انه لو كان بغيره قد لم يوجب ان يكون مثله ولا يجوز ان
يكون لله تعالى مثله الى اخره ولوجه اخر وهو ان قولهم انه حكاه او عاين
قول لا يحسن سرح ان شرط العاين ان يكون من جنس المعبر عنه وان المعبر عنه انما كان
من جنس المحكي واذا كان كلامه معنى قد تم لم يصح في هذه الحروف والاصوات ان يكون
ولا حكميه لتفايرها واما قولهم انها فانه من ان البارئ تعالى فهو باطل ما ذكره الشيخ
ان ارادوا بالناس بالذات الخالقه منها الى اخره واما الطرفه فتوهم باطل من جهة
احدها انه اثبات ما لا يعمل بذلك لا يجوز لانه يصح بان المحاللات يدور الى المحاللات
لان رجوعهم بكلام الله تعالى الى صفه في طلب ملك حقه له منزهة وعباده طاهره
الوجه الثاني ان الذي قام بقلب مجايل انما هو العلم الضروري او الاستدلال

واما وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كان الله تعالى ولا شيء ثم خلق
 فاقض هذا المعرأة اول مخلوق خلق في العالم قبل كل شيء من المخلوقات وانه لم يسبق
 الوجود من المخلوقات ولا ما قبله ولا بعد من خصص ظاهرا هذا المخلوق واوله على المخلوق
 كان الله ولا شيء ثم خلق الذكي ومخلقه لان الله لا يلد ولا يولد ولا يمتنع وجوده الا في
 نفسه ومخلقه من سائر المخلوقات وبقي ما عداها منها على ظاهر المعرأة مخلوقا لها
 ليس في نفسها من عدم عليه في الوجود ولا معارف بل هي متاخر عنه وذلك لما علم الله تعالى
 من المصلحة في اتحاده قبل كل شيء وفي نفسه قبل المخلوقات فلا يوجب من عدم ان خلقه
 وليس ثم مكلف عزري من المفاد يكون عبثا لا يقول علم الله تعالى مصلحة مقدم خلقه
 في الوجود فبعد اكفنه حدوثه ووقت حدوثه واما كيفية نزوله ووصوله فقد ورد في
 انه ارسل الى سما الدنيا خلقا واحدا من اللوح المحفوظ في ليلة القدر من رمضان فان
 شهر رمضان الذي ارسل فيه الملائكة انما ارسله في ليلة القدر واما ما حصل بل علمه السلام
 على السموة وهم الملائكة ثم كان نزوله على رسول الله صلى الله عليه وسلم بجناح بلا حيز
 فبعد وقت نزوله واما كيفية فهو ان الملائكة حملته الى النبي صلى الله عليه وسلم فاسقطوا
 المحفوظ من اللوح المحفوظ لانه مسطور فيه او بان يحمل الله تعالى العلم به في ذلك
 نزوله بعد ذلك واما الموضع الرابع وهو في سمواتهم التي سئلون بها وابطاطها
 فلهم شبه من جهة العمل ومن جهة الشئ اما التي من جهة العمل فمما لو لم يكن اليها
 تعالى مستغنى مما لم يكن لوجب ان يكون احدها او شيئا اخر وكذلك لا يجوز عليه
 وجوب اسما من وجهين احدهما ان يقول ليس مرجح الى اذا لم يكن مستغنى ان يكون شيئا
 او ساكنا لان الى قد مرجح عن ذلك الامر لان الصالح او الصالح جي وليس مستغنى لا امر
 ولا ساك فليحجب الى ما ذكره الوجه الثاني اما يقول الاخر هو تساد الاله
 والمخلوق هو اسما كها والباري تعالى منزله عن الالات وعن صفات المحدثات

ثم بحر وصفه اذا لم يكن مستغنى عن ذلك لا سيما له صحة في حقه لا ما ذكره الوجه الثاني
 قوله تعالى اما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فاقول لا يخلو هذه اللفظة اما ان يكون
 او مجرد فان كانت قدرته فهو عرضهم وان كانت مجردة اخراج الى كن وكن الى كن يصل
 ذلك ما لا ساها وهو محال او يندى الى كن قدرته وهو مرادهم والمخلص من وجهين
 احدهما ان يقول ان في هذه الاله من البديهي على الحدوث ما هو مانع واظهر من الاستدلال بها
 على ما ذكره لان هذه الكلمة مركبة مسطومة والمركب المسطوم لا يكون الا بحدوثه
 ذلك على ما هو مدم فلو اجمعت بالايه لكنا استعجالا منهم الوجه الثاني بانقول
 ليس المعصود ما ذكره من انه يحتاج في اتحاد الاسما الى كن واما المعصود هو الاحار من
 امتداده ويكون برأيه وان سببا من الاشياء لا يمنع عليه اذا اراد وجوده وانما كما هو المطمع
 اذا ورد عليه امر الامر المطمع لانه يحتاج في اتحاد الاشياء الى الاستعانة بهذه اللفظة
 فبعد اتحادها بين واعمالها حتى المستطاع العاشر ان يجبر على الله عليه في صادق
 وقيل الشرح في ذلك بيانا لمعية لا بد منها والخطام منها مع في حقه موضع ادب
 في خمسة النبي والنبي والرسول والرسالة والثاني في حسن البقية ودليل ركنها
 والثالث في الصانع التي يكون الرسول عليها والرابع في طوبى من الانبياء علم والخاص
 في ان يجبر على الله عليه ركن في صادق اما الوجه الاول وهو في حقيقة النبي والنبي
 والرسول والرسالة اما النبي فهو سبيل مهون وعلم مهون فاذا استعمل مهون فهو
 من الاسماء الاخيار واذا استعمل علم مهون فهو تمييز الرفع في العدد وعلى المنزلة
 اذا اوصفت به المعنوي الى الحق وان وصف به من قبل مكان في ارادته من مع في اسمه
 لا في علو المنزلة واما النبوة فمن طلب الاستعمال عليها في معنى الرفع في المنزلة وعلى المنزلة
 سواء كانت مهون او علم مهون وان كان المعنوي الثاني وهو الاخبار والاخبار ساءا منها عن
 المعنوي اذا اوصفت لكن قد عليه ذلك فيها واما الرسول فهو الممثل من مع عن صانع

يكون على هذا المعنى
 في هذا المعنى
 في هذا المعنى
 في هذا المعنى

والرسالة هي العرض المهيأ الى الآخر وقد يكون معنى الارسل ايضا هذا في اللغة
 في الاصطلاح فالرسول بفتحها واحدا وهو المهيأ للرسالة من الله تعالى
 الى الخلق من غير واسطة بشر ولا فرق بين النبي والرسول في الشرح واصطلاح المتكلمين
 بل لانه لا يثبت لاحد الملقين ومعنى الآخر يدل على انه جاز الخطاب بها جميعا ما لا يثبت
 بالنبي النبي في موضع وفي موضع يا ايها الرسول وقد ذكر الرمحشكي في تفسيره ان بينهما فرقا
 وذلك ان النبي هو من امر سريره غيره ولم يسم الى محمده كتاب بعد نوح والرسول
 هو من جئ الى المخرج الكتاب المنزل عليه واتخذ على ذلك قوله تعالى وما ارسلنا من
 رسول ولا نبي قال فيها دليل على ان النبي والرسول وروي خبرا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه سئل عن الانبياء ما لا يايه اليه واربعه وعشرون الفا فاجابهم انهم سئلوا
 وانه صريحا عندنا فلو اننا روينا ان الله تعالى في كلام اصحابنا نظر الى ان رسول
 وفعال يصودهم فمن جاء كتاب مع المحرر ذلك هو الذي لا يجوز ان يقال هو نبي وليس
 رسول او رسول وليس نبي محمدا فنعم كلامهم وذلك قريب **واما الموضع الثالث** هو
 في حسن البعثة والى دليل على وجوبها اما حسنها فهذا هو مذهب اهل الاسلام **حجته**
 والخلاف في ذلك مع البراهمة فانهم يقولون سمعها والدليل على حسنها وجوبها ان الله
 ادعى ان صلاح الملقين بان محمدا رسول الله يكون معه اقرب الى آداء الواجب واحسان الصنيع
 كانت النعم لتمامهم واذا كانت النعم من عند الله تعالى فحت لا يكون الا لتمام من فعله
 واجبه بحظه او سريره **واما الموضع الثالث** وهو بان الصفات التي يجب ان يكون الرسول عليها
 هي على صريحتي منها ما هو راجع الى الله تعالى ومنها ما هو راجع الى الرسول الذي سئل فاما
 ما هو راجع الى الله تعالى فهو ان سعة كمال الخلق والعقل بحيث لا يكون فيه افة من ولا
 بامه ما الذي هو راجع اليه فهو على صريحتي فانه لا يجوز عليه لا قبل البعثة ولا بعد جلوه
 الكسار **واما الموضع الرابع** كان منها سريره وعي رسول ما جابه لم يحرم عليه لا قبل البعثة ولا بعد

ذلك

وكان ما ليس بحميمه وهو سفر ايضا لم يحرمه **واما الموضع الرابع** وهو بان الطريق الى نبوة
 المسيح هي جارية على يد البعثة ونحوها **واما الموضع الرابع** وهو بان الطريق الى نبوة
 الانبياء عليهم السلام فاعلم ان الطريق الى ذلك المخرج الذي يظهر على ابد هم ومنهم على المخرج في
 مواضع احدىها في حسنة المخرج الثاني في كبر سريره والثالث في الفرق بين المخرج والشهادة
 اما حسنة المخرج فهو العمل الناقص للعادة المتعلق بدعوى المدعى للنبوة واما سريره فانه
 احدىها ان يكون من بعد الله تعالى او حاز حقا فغلبه والثاني ان يكون ناقضا للعادة والثالث
 ان يتعلق بدعوى المدعى للنبوة وذلك بان يظهر المخرج بعينه دعواه واما الفرق بينه وبين
 من وجوه احدىها ان اخلاق المصدقين تختلف اخلاق المصدقين لان اخلاق المصدقين **الموضع**
 والافعال على طاعته ودعا الخلق الى الذم في ذلك والربيع للدين والهدى فيها والى
 الاخره واكتفى على ما سجد فيها واختلف المصدقين بخلاف ذلك كله الوجه الثاني
 ان المصدقين يوقف على سببها ووجه الخيلة فيها ولهذا فانه ما من شقبة الاولي
 له سنا طريق المصدق لما اطلع على وجه الخيلة فيها ووقف على سببها **الموضع**
 فانه لا يوجد لها حقا ما ظاهرا لا سحره مثله يدعو الى الله تعالى الى طاعته **الموضع الثالث**
 للعادة وليس كذلك المصدقين فانها ليست بعادة للعادة بل ما من روت الا والعادة جارية
 فيه لوجود الصدق والمصدقين **واما الموضع الخامس** وهو في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم
 والكلام منه مع في ثلاثة مواضع احدىها في حكاية المذهب وذكر الخلاف والثاني في
 على صحة نبوته **الموضع الثالث** في الكلام على النسخ والبدل وما يتعلق بها اما الموضع الاول
 وهو في حكاية المذهب وذكر الخلاف فالذي عليه اهل الاسلام قاطبة ان محمدا صلى الله عليه وسلم
 هو صادق وانه مرسل الى العالمين وان سريره باسمه لجميع الرعايا المصدية وانه
 كما جعلها الى اسطاع المكلف والخلاف في ذلك مع اليهود والنصارى والباطنية
 فانهم يكررون نبوته على الخلق وان اختلفوا في بعض ذلك اعني اليهود وطائفة منهم

هو نبي

لم يرسل اليهم بل الى العزب وطائفة تقول ليس يسيروا خلفنا ايضا في وجه ذلك وظائفة تقول
 انهم ليسوا لانه لم ياتوا بخبر صدق سوتهم وطائفة تقول انهم ليسوا لانهم
 السرايع المستعجلة وسر السرايع لا يجوز **واما الباطنة** فانهم يقولون ان النبوة مادة مظهر
 من السابق على قلب من الساب فيه عنايه وانما من قبل الخيل والحرف في حياطين الاسيا **واما التي**
 الساب وهو الدليل على صحة نبوته وصدق ما جاء به والذي يدل على ذلك انه قد ظهر للمعجز
 معب دعوى النبوة والمجرب يظهر معب دعوى النبوة الا على صديق وانما قلنا انه قد ظهر
 على نبيه حسب دعوى النبوة وقد كان معلوم ضروره ان كان في وقته زمانه فانه قد ظهر
 في ذلك الوقت من المعجزات العظيمة المعجزة والمشاهد تصديق نبوته ما يعلم من المعجزات
 على النظم والمجرب يصدق نبوته ووجه ما جاء به وظهورها معلوم ضروره لاهل ذلك الزمان
 بطريق المشاهدة ولين تأخر عن ذلك زمان بطريق النقل التواتر في المصالح المتعاقبة
 واستماع القيم الغفير من الطعام البسار واحايه الشجر من جبالها وتوابعها الى مكانها
 وحسن الخلق الذي كان محط عليه حتى ان نزل السرايع على ذلك ما هو مستعمل بالتواتر
 واكثر اعظم خاتمة السرايع واستشرفه واستشرفه هو المران وسكن فيه في موضع من ارضها
 في الدليل على انه محض والساب في بيان وجه المعجزة اما الموضع الاول وهو في الدليل
 على انه معجز فالذي يدل على ذلك ان الحرب قد عجزوا عن الاتيان مثله وم اهل الظلام
 والذلا في ذلك **ورجاء الخوارق** في البيان بعد اظهر واحد منهم مثله ونحوهم
 عن ذلك ونحوهم في محالهم ومشاهدتهم واذا ما العترة والشرف عليهم بذلك
 واعلموا عن معارضة ولم يعرفوا الا لغيرهم وسقوط قدرتهم وفصل هذه اكله
 بحقق عجزهم بعد اظهر المعجز والمعجز في محالهم ومشاهدتهم واعلموا من المعجزة
 وانما لم يوجبوا لقب اسوقاه **السبح** وجهه عليه **الوجه** الساب مما ذكره على
 معجزات سر ابط المعجز خاصه فيه لانه وحل الله وخازنه المعجزة وسقط دعوى كونه **الصلح**

وجه الوجه ذلك على كونه معجزة على ما ذكره السبح رضي الله عنه **واما الموضع الثاني** وهو في سائر
 المعجزة بعد اظهره في ذلك فالذي عليه الجماهير من اهل العبد والوحدان الوجه في **المعجز**
 كونه واقعا في اعلا عايات العصاحه ومبني احسن مرات النظم وقال بعضهم الوجه في
 المعجزة ان الله تعالى صرف العرب عن ان ياتوا مثله وقال بعضهم الوجه في المعجزة ان اسلوبه
 ليس كالسلوب النظم ولا كالسلوب النثر والصحيح هو الاول وعنه من الاول فاستد ايمان
 من قال بالعرب في وجه المعجزة بوجه مساده ان الله تعالى قد احرف في كتابه المبين **واما**
 لا على الايمان بسله حيث قال عز وجل لا ياتون مثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا وكلا
 من هاهنا كان صحيح منهم ذلك ولكن صحتوا وضغوا لما بحث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في ذلك بحالته ليس لايه معسدا **واما** قول من قال بالاسلوب في وجه المعجزة فاستد
 لان منه ما اسلوبه اسلوب النظم ومنه ما اسلوبه اسلوب النثر ودليل ذلك ان العجا
 والمجربا يصحون بعضا في اساجعهم ورسالهم وخطبهم واسعارهم كما قال بعضهم
 وكبرهم **وسبحكم عليهم** ويشف صدور قوم مؤمنين **وقال** في آياته
 وليس ذلك الا لان اسلوبها كالسلوب النظم **وقال** **اخر**
 وفي القرآن قال لكم معالا **واوصاكم بذلك** فاحفظوه **وقال** **اخر**
 معاد اذا بدا ينهم بدين **الى اجل مستنى** فاكثروا **وقال** **اخر**
 ربههم الله من ان وجه المعجزة كونه في اعلا طبقات المتصاحه **واما الموضع الثالث**
 وهو في الكلام على المسح والنبيا فهو سمل على اربعة مواضع احد ما في جسمه
 المسح والنبيا والساب في حكاية المذهب وذكر الخلاف **والسالب** في الدليل على صحة
 ما ذهبنا اليه ومسا د ما ذهبوا اليه **والرابع** في سمعهم الذي يحلون به على اظها
 اما الموضع الاول بمعنى المسح هو ان الله مثل الحكم السري بطريق سرى على قولاه
 لكان المراد ما سماع رآخيه عنه فمولى ان الله مثل الحكم ولم يدل على الحكم لان الله **الحكم**

محال ومولنا السري لان الحكم العقلي لا يحدده الفصح ويولنا بطريق شري لان الطريق العقلية
 لا يحددها ان يكون ناسخه حكم من الاحكام ويولنا على وجه لولاه لكان الزمان ثابتا
 احراز من صورته وان يقول الله تعالى للمكلف صل ركعتين عد بعد طلوع المجرم يقول
 له في اليوم الثاني بل طلوع الشمس لا يصل ركعتين فان هذا لا يسمى سجدا وان كان في
 الصورة قد زال سل الحكم السري مع الفراغ لان الخطاب الاول لم يقصد به القيام
 بركعتين واما ما سأل به ركعتين من غير زيادة عليهما فلم يكن الخطاب الثاني مائتا شئ
 من فائدة الاول فاما لو قصد المدوام بالخطاب الاول لم قال له كذا كذا من بعد ذلك
 ويولنا مع راحه عنه احراز من التخصيص والبيان فائتمارنا ان وجدنا في
 معنى من الوقت ما فعل فيه المكلف او يمتنع من الفعل واما الجواب فهو ان ما
 الامر بانها عنه وسها عما سريه شرط ان يكون الماسود والفعل والوقت والوجه
 واحد فاذا حصل ذلك كان بدلا واما الموضع الثاني وهو في حكمه المذهب وذكر الكلام
 فان الذي عليه هذا الاسلام فاطيه ان نسخ الرابع يكون عقلا وسها ولا يمتنع معه احد
 منها والمخلاف في ذلك مع اليهود على اكله منهم من يمتنع منه عقلا وسها ويصل
 يودي الى صارونه الحق باطلا والباطل حقا ويدل على الجبيل انما هو من جوار في الفعل
 ولكن منع منه السبع وهو ما روته من موسى عليه السلام انه قال سري لا نسخ ابدا
 وسين انطاله مما نعتد واما الموضع الثالث وهو في الدليل فان الذي على ذلك
 الفعل والسبع اما الفعل فلا اشترار مصالح المكلف والمصالح يكون احكامها
 الاحوال والاقوات والمكلف فلا نسخ ان يعلم الله تعالى ان العبد يمتنع السراج
 مصلحة في وقت لم لا يكون مصلحة في وقت اخر وكذا قد بعد يعلم الله تعالى ان مصلحة
 بعض المكلفين يكون سريعه وبعضهم سريعه اخرى فاذا علم ذلك سهاه
 هذه الاحوال كان النسخ لطفا واذا كان لطفا حسن ووجب بتقيده العقل

واما السبع

واما السبع فعوله تعالى ما نسخ من اياته او نسخها ناسخا او نسخها الى غير ذلك مما لا
 على احد من كبر النسخ والتبويض في الكتاب والسنة خيرا واما الموضع الرابع وهو
 سريعه الى سعلون بها فليهم منه من جهة العقل والسبع اما التي من جهة العقل
 معالوا لا يكون السبع لانه يودي الى صيرورة الباطل حقا والحق باطلا وقد يكون ذلك
 من وجهين احدهما ان فعل ركعتين سريعه موسى عليه السلام فائتمارنا من سريعه
 الوجه الثاني انا نقول ان هذا سري على اصل فاشبه وهو ان المصلحة باقية في سريعه
 موسى عليه السلام ونحن نقول قد انقلب بيعته محرم حتى انه عليه السلام وصارت المصلحة فيها
 حكاية دون غيره ولما قالوا ان السبع يدل على الجبيل والجبيل لا يجوز على الله تعالى
 ونحن نحسم المعارضة المستمرة وبالحسق وهو ان الجبيل لا يكون الا اذا كان الشرط
 محتملة وهي غير محتملة في هذه المسئلة لان الوقت قد اختلف هو والنقل والمكلف والوجه
 فبطل يعلمهم بذلك واما التي من جهة السبع فقد يعلقنا بغير رويته عن موسى عليه السلام
 انه قال لم يكن بالسبع ابدا ويعوله سري على نسخ ابدا وهذا القبط يسمى بالسبع في كل وقت
 فلم يمتنع سريعه وجوانه من وجوه احدها انما يعارضهم بالسرايا التي في الوقت
 ومنها وجوب مصادقة على المعلن الثاني انه منقول بالاحاد فلا يعمل عليه في سريعه
 هذه الثالث انه منقول بالعريه ومنقول بالسرايينه فاذا ما من العريف فيه سها وهو
 ومحمد اراهم الرابع الباويل وهو ان يقول بمصوده علم ان نسخ هذه الحجة منهم
 التمسك بسريعه وبالسبع ما لم يكن المصلحة خلافه عند ظهور السري المعقول بالاحكام
 كفاية وعلى مثل هذا المعنى يجب ان يحل كلامه ان نسخ فعله منه لانه لا يجوز ان يمتنع
 المعنى الخطا في حمله على ذلك وقد ترد ابدا والمقصود به الى وقت قيامه لان
 العزم ابدا فان معصية المكلف بذلك انه لا ازمه حتى يمتنيه حقه لا على الساعد
 فكذا هذه الحجة ان صح

الباب الرابع في الوعد والوعيد

والكلام منه مع ثلاثة مواضع الاول في حسنة الوعد والوعيد والثاني في قسمة
مسائله والثالث في الكلام على كل واحد منها اما حسنة الوعد فهو الخبر
انما سمعه او رجع مصره الى الخبر من متولى ذلك في مستقبل الزمان وحسنة الوعد
هو الخبر من انما سمعه او رجع مصره الى الخبر من متولى ذلك في مستقبل الزمان
والوعد لا يستعمل في السر والوعد اصل استعماله في الخير وقد يستعمل في الشر
وقولنا من متولى ذلك احراز من البشارة والذمارة فانها لا سيما وعدا ولا
وعيدا لان السر والمدرك لم يتولى مضمونها وتوليا في مستقبل الزمان احراز من
لكون فيما مضى منه فانه لا يسمى وعدا ولا وعيدا **واما الموضع الثاني وهو قسمة**
فهو على ضربين عليه وسعيه اما العملية حتى سطوي على ثلاث مسائل احدها ان
الكلت اذا انا بالباطنة واحدا لغتيه فانما سعى الثواب الباطن **المسألة** اذا انا
بالغصية داخل بالباطنة فانه سعى العباد الباطن **والسألة** انه اذا اخرج بينهما ولا
من الاحباط والكفر والموازاة اما المسلمين الاولين فالكلام منها مع في ثلاثة مواضع
احدها في بيان وقت استحقاقها والثاني في شروط استحقاقها والثالث في بيان ما به
يستحقان اما وقت استحقاقها فاعلم انها استحقاق الوقت الثاني من بعد اقرار
لانه الذي عن فعلها فيه وما قبل من استحقاقها في الوقت الثاني هو الذي عليه
المحصلين من هذا العدل والرحمة خلافا لاهل الموافاة فانهم يقولون انها لا يمكن
في الوقت الثاني بل بعد استحقاقها على الموافاة واختلاف في الموافاة فمنهم من
في عرصات العبد وما قبل من استحقاقها على العدل والترك هو من ذهب المحصل
انها استحقاقا فليها خلافا لابي علي فانه يقول انها لا استحقاقا الا على الفعل
وحصل الترك فعلا ولم يحمله اسماعا من الفعل كما جعله على من الشيوخ

واما الموضع

واما الموضع الثاني وهو في بيان شروط استحقاقها فاعلم ان الثواب يكسب على الفعل على
الترك فاستحقاقه على الفعل له شروط ثلاثة احدها ان الثواب قد سعى على الفعل على
الترك يكون له حصة في ذلك على حسنة من كونه واجبا او مستحبا **الثاني** ان تصدق فاعلم
الوجوب في الواجب ووجه الذم في المنذور الثالث ان يكون في الفعل اذ في سببه او باسطة
حرف من المسنة وله استحقاقه على الترك له شروط احدها ان يكون المتروك مستحبا او محررا
الثاني ان يتركه لوجهه في ترك البيع كونه مستحبا والمحرره كونه مصرها الثالث ان يكون
في تركه نوع من المسنة على ما تقدم من شروط استحقاق الثواب **واما العقاب** فهو
على الفعل وعلى الترك فاستحقاقه على الفعل له شروط ثلاثة احدها ان يكون مستحبا
ان يكون على ما سعى او مستحبا من ذلك الثالث ان يعدم عليه لهوه او شبهه **واما**
على الترك فله شروط ايضا احدها ان يكون المتروك واجبا الثاني ان يتركه وهو عالم بوجبه
او يمكن من العلم به الثالث ان يتركه لهوه او شبهه **واما الموضع الثالث وهو في بيان**
ما به يستحقان فاعلم ان الثواب يستحق لوجهين اما بالعدم على سببه واما بغيره
بواجبها على عقابه والعقاب يستحق بوجهين اما بالنوبة عن سببه واما بزيادة الثواب
واما بالفضل بالصورة عملا **واما المسألة** الثالثة وهي ان الكلف اذا جازع من
والعاص فلا بد من الاحباط والكفر والموارنة فالكلام منها مع في موضعين احدها
في معنى هذه اللفاظ التي هي الاحباط والكفر والموارنة والثاني في حكمه
المنزه وذكر الخلاف في ذلك اما معنى هذه اللفاظ فالاحباط هو اسقاط المخرج من
تأثيره عليها من الذم والعقاب ارسا وبها او بالعدم على سببها والكفر هو
الذم والعقاب تأثيرا عليها من المخرج والثواب ارسا وبها او بالنوبة عن سببها
او الفصل بالمعصية عنها واما الموارنة فهي ان تستطير من الاكبر منها بعد الاقد واما الموضع
الثاني وهو في حكمه المنزه وذكر الخلاف في ذلك فاعلم ان المسلمين لا يحملون

انما صارها طعنها. ولا يحلوا في ان صاحب الكسرة ساقط ثوابه وانما احلوا في
 احدها ما دام مع الاحباط والكسرة والنا في استواء الحسنة والسيئة هل يدرام لا
 والثالث هل يسقط من الاكثر بعد الاقل ام لا اما الوجه الاول فقد احلوا على
 ثلاثة احوال منهم من يقول انه ينع بالطاعات والمجاهد وهو قول ابي علي ومنهم من قال
 انه ينع من الطاعة والعباد والمعصية والثواب والذم عليه المجهول انه ينع من السجدة
 وهما التوا والقسا وهو المول الصحيح لانه معناه الاحباط والكسرة يرجع الى السابق هو
 ان الكسرة من المستحقين في الاول وهذا لا يعمل الا في المستحقين لا بما مضى ان
 واما الوجه الثاني وهو في استواء الحسنة والسيئة بعد احلوا في ذلك على قولين قد
 انهما الوكيل ابو هاشم وعنه من المعد من ان ذلك لا يجوز وهذا ما علم
 والعهد وعنه من الماخرون ان ذلك جائز لا مانع منه ثم احلوا الشكاح
 استواءهما على عملهما وصحاحا ولا ينع الاضطرار وما كان الوكيل يعلم اسماء ذلك مغلوا
 وقال ابو هاشم لا ينع الاستعانة بغير الاضطرار **وعنه** على قولهم ان يتولوا كل
 حال عند المكلف اما ان يدخل النار او الجنة او دارا ثالثة لا يجوز ان يدخل النار لان
 بعد سه طم ولا ادثالة لان ذلك خلاف المعلوم ضرورة من الدين ولا يجوز ان يدخل
 الجنة لانه ان كان مثابا فهو صحيح لان اتصاله النواب الى من لا يسمعه صحيح كما تقدم وان كان
 معصيا عليه كان في هذا خرق لاجماع الامة لانهم قد اجمعوا على انه لا يدخل الجنة مكلف
 متعملا عليه وان حاله ميسر من حاله او ليدان ولا يتخلص من ذلك الا بقوله اذ حاله
 استواء الحسنة والسيئة والمخبر ان استواءهما لا مانع منه من جهة العمل ولا يتخلل اد
 صلحه للاستواء كما صلي للزيادة فاذا فعل المكلف هذه القدر من الطاعات ما يريد على
 المعاصر من المعاص ما يريد على الطاعات ومع ذلك صح ايضا ان يفعل من احدهما ما
 يساوي الاجر ولا مانع منه ايضا من جهة النعم سوا الاجماع الذي يدعونه وهم

سادعون

متارعون فيه وفي جهة لانه لو صح وبعد لوجب ان يكون معلوما للخالق والمؤلف واللام
 هذا لم يكن معلوما لطلب دعواهم له واما الوجه الثالث وهو في الوارثه بعد احلوا
 ذلك فذهب ابو علي الى ان الاقل لا حكم له في حساب الاكثر وانه لا يسقط بقدرة من الاكثر رد
 النعم ابو هاشم الى ان لم يحكم وانه لا يسقط بقدرة من الاكثر وهذا هو الصحيح **والاقل**
 الله بحال وحكمته لانه لا يضع عبده على عامل ومن جعل معالي ودرجاته ويعلم
 ذره سريره **هذا** هو الكلام في الجنة والعقل واما الجنة السعيدة فهي الصل المسائل
 التي ذكرها الشيخ ومن السروع منها سبعة بقدرة على فعله على ذكر الموت والآخرة
 والفناء والاعادة وذكر طرون من احوال القيمة **اما** الموت فهو ما يورثه الله في وروا
 الحق من ملك الموت المحصور وليس ما رزق الله على قول ابو هاشم وعنه من شيوخ
 خلافا لا في علي والمصور بالله فابها محطاته معناه رزاقا على ذلك لو كان الواحد
 ميتا وصاحب الحق واما الاخيا في المرفا لاني عليه اهل العدل والوجود وعنه
 انه لا بد من اخيا المكلف في حرة واحال عليه ثم بعد ذلك ان كان من اهل القضا ورثا
 ان كان من اهل النواب والمخالف في ذلك الخشوع فابهم سكرين ذلك والمجته عليهم
 والسنة اما الكتاب بقوله تعالى **ربنا امسنا امسنا واحسنا امسنا والامانه** **ان**
 لا يكون الاق الممر وقوله تعالى **ما خطباهم امرتوا** فادخلوا ما راعى محض ادخالهم
 النار بعد اعراسهم ومطبخه بالنار وهي صفة المعصية من غير محلة واذا كان ذلك
 لم يصدر بافعالهم النار حسب العرق من غير محلة الا التعبد في المير لا انه
 بعد الموت لان ذلك مما راي بعد محلة عظمه فلا يدره الفاق المحض العز وقوله
 تعالى النار يحرقون عليها عذرا وعشيا ويوم يوم الساعة ادخلوا من عرش الله
 فاحرقوا انهم يحرقون على النار عذرا وعشيا ثم قال بعد ذلك يوم يوم الساعة
 ادخلوا من عرش الله الجناب وقد على ان المراد سعدونهم في العبد والخسر ما هو

وهو احد منهم في صورهم **واما** الله فاحاد كثره لا يتعاد نفس المحضر عليها ^{منها} اخرى
 قوله صلى الله عليه وسلم في حزين وقد مر بها فقال ان هذين بحدبان ^{كثير} وما بعد بان
 احدهما كان نسي النسيه والاخر كان لا يستتر من الاول وقوله من كبر المراد به كبر
 صدها **واما** عبد الله تعالى فهو كثر فلا حيله عددا اذ لو كان صعبا لم بعدا عليه
 ومنها قوله صلى الله عليه وسلم لولا ان بدأنا لدرعوف الله سبحانه ان ترى عذاب ^{المير}
 وقوله صلى الله عليه وسلم المير روضه من رياض الجنة او حوض من حوض النار الى غير ذلك
 من الاخبار الكثر **واما** قولهم في ذلك لو كان عذاب المير صعبا اذ السعيا انية
 وصراخه فهو قول فاسد لان وصفه على معنى فهو ان يكون عذب بجملة المير ^{مكون}
 ان يكون بعد ذلك على ان يقول انه يصح بعدد ايضا وان كنا مشاهد وهو من ابدينا
 ولا يصح منه ساء ولا راسيا بان خلق الله تعالى حيوته ولا خلق له ذرة يكون مخزيا
 ومثاقلا لاجل حيوته ولا يصح منه شيء ولا راسيا لاجل عدم العبد **واما** الدنيا فالخلق ^{ممكن}
 احدها في كعبه والى ما اذا يكون اما كعبه فالتى عليه حاهل السج من المخلوق
 ان العالم بمنزلة كعبه يعني انه لعدم ومخرج عن اختصاصه بصفه الوجود وقال بعضهم ^{بناه}
 هو مديد احرابه وعمرى بالينه دون خروجه عن صفه الوجود والذى يد على وجهه قول
 المجهود قوله تعالى هو الاول والاخر مديد بالاوليه والاخرية ولا يتم ذلك الا بان يكون
 الاخر ولا شيء معه محض صفه الوجود كما كان الاول ولا شيء معه محض صفه الوجود
واما الخلافة الساتى وهو ما اذا يكون فالتى عليه حاهل الشيخ انه يكون معنى تضا العالم
 على الوجود ويسمى لنا بوجده الله تعالى على حد وجود العالم لا على حد وهو يجا كعبه
 في الصفه المذاته فينتفيه عند وجوده على حد وجوده مع معنى الوقت الساتى لانه ما لا
 بلا محض بومى في الوجود **وهذا** ابو الهدى الى انه تعينه من معنى بل باصداره ^{كما}
 اوحده من معنى بل باصداره كن تعينه من معنى بل باصداره ^{وه} والى الاعا

ما في الكلام

فالخلق منها مع في ثلاثة مواضع لحدوها في خمسة الاعادة والساتى في سرورها **والثالث**
 في سائر من سبب اعادته ومن لا يحب اما خصه الاعادة فهي اتحاد المدور بعد اعادته
 السابق له وجود اول **واما** الموضع الساتى وهو في سرور الاعادة فلها سرور ثلاثة
 احدها ان تكون الساتى المعاد باقيا لا انفصالا حتى لا يصح اعادته الساتى الا يكون الساتى المعاد
 سوليا عن سبب لان ما سولب عن سبب لا يصح اعادته ايضا الثالث الا يكون الساتى المعاد
 من سرور المدور وانما قلنا ان ما لا يسمى لا يصح اعادته فلانه لو صح ذلك لكان
 في الوجود ويسان فاذا صح وجوده وهما على الاقطاع مع وجوده على التوالي ^{وك}
 محال لانه يودى الى ان يكون غير الباقي باقيا فيخرج عن صفه ذاته ^{معية} ويخرج الساتى
 المذاته محال وانما قلنا ان يكون سوليا عن سبب لا يصح اعادته لانه ان اعاد من
 غير سببه يخرج عن كونه مسببا الى كونه مسببا وفي ذلك خروجه عن صفه الذاتية
 وهو محال وان اعاد سببه وولب سببا غير المعاد بعدا في تولده على احد ^{محال} ذلك
 وان لم تولد الا هذا المعاد خرج عما هو عليه في ذاته لانما هو عليه في ذاته يسمى الاول
 في كل وقت مسببا عن الاول وهذا لم تولد الاول فكان محالا وقد ادى الى ذلك القول
 بصفه اعادته المتبب فوجب ان يكون محالا وانما قلنا ان يكون من معدورات المدور لان
 اعادته فلما تقدم في مساله افعال العباد فلا وجه لاعادته **واما** الموضع الساتى وهو
 في سائر من سبب اعادته ومن لا يحب فاعلم انه يحب على الله تعالى ان يعيد الاجر الاصلية
 من كل حيوان له عوض او ثواب **وهو** ^{وهو} **واما** كطرف من احوال النعمه فاعلم
 انه لا يبد من الحساب والمساله ونصب الميزان ونشر العين ونطق الخوانج والجوان
 على الصراط **واما** الحساب والمساله فلا خلاف فيها وقد بطلت بك العراب ^{والله}
 فوريك ليسا لهم اجمعين وقال تعالى فليسأل الذين ارسل اليهم وليسأل المرسلين
واما كعبه فهو ان يخلق الله تعالى كلاما لكل شكل بحاسه او بان يخلق له علما صورا

جميع ما فعله من فتح وحسن وبنائه عليه فباحد هذه الوجوه مع حسا الله تعالى
 لعينه ولاجل ذلك وصف حسابه بالسرعة في قوله تعالى لسرع الحسا وقوله اسرع
 الحاسن لانه يكون باحد هذه من الوجوه فكون سريعا لا سخره حسا كلف عن حسا
 لا يحل حسا بهم جميعا في سرعه واما نصب الموازين فيدرب على به السران ^{المعروف} الحسرين
 على نفسه على طاهره وانه مهران حقيقه نصب نور المقامه وتساهد الخلاق ^{المعروف} تعالى
 لنسبهم مهران حسه والذي ذكر في الايه مسبحا للعدا والعسطنه وكلمه الوراها
 بان موضع صحائف الحسا في كلمه وصحائف النسا في الاخرى او بان موضع في كلمه الحسا
 وفي كلمه الشيا ظله وسرح الله تعالى ما علم زمانه على صفة واما اشرا الحس والانتظا
 ما بين او التبادر مما لا خلاف فيه ويدل على به المهران ايضا قال الله تعالى واذا
 نسرت فاما من اولى كتابه الايه واما نطق المواضع فلا خلاف فيه ايضا وقد نطق
 به المهران قال الله تعالى التورعهم على افواههم الايه وكلمه ان على الله تعالى
 كلاما في هذه الاعضا شهيدا على المخلوق والفائدة في هذه الاشياء فاما ان ^{عاجله}
 واجله واما العاجله هي ان المكلف اذا علم بهذه الاحوال وانه لا بد منها كان علمه ^{بها}
 يدعوه الى فعل الطاعة وترك المعصية واما الاجله فمجيئ اشار بل هو من في كل حاله منها
 ولا يحمل مستاه لحد المومن في كماله منها فهذا هو العرض بهذه الاحوال والاعا ^{الله}
 تعالى هو العالم بجميع اعيان المعلومات واجناسها ولا يخفى عليه خافية منها واما ^{الحوال}
 على الصراط فلا بد منه ايضا والسنة سهديت بذلك منه قوله صلى الله عليه وسلم
 سعاد الناس على الصراط اللهم سم اللههم سم وهو طريق بين الجنة والنار ^{سعد}
 الله لا دليلا به ونصيقه على اعدائه والفائدة سلطانهم بهذا هو الكلام في المنة
 ثم يعود الى الكلام على المسائل العشر المذكورة في السجده والجنه السعيه
 واولها ما بان المسلمين اعداء ان من كان سمعا على ما يه صار الى الله محبدا ^{بها}

حلولا

حلولا دائما في ثواب لا سطرع والنامه ان من مات مصر على كفره صار الى النار ^{فها}
 حلولا دائما في عذاب لا سطرع والكلام منها ينح في موضعين احدهما في حكاية المذهب
 وذكر الخلاف والباقي في البديل اما الموضع الاول واعلم ان اهل الاسلام لا يعلمون في
 هاتين المسائلين ودر حكي من معايل ان ليس رجاءه من الحراسا من ان العاصي
 والكفر لا بعدان وخلا فيهم في هذه المسئلة كمر صرح ويعود بالانه منه ^{هو} واما الموضع ^{هو}
 في البديل فهو ما ذكره الشيخ رضي الله عنه المسئلة الثانية ان من توعده الله تعالى
 بالعقاب من هذه الامه فانه اذا مات مصر على فسقه صار الى النار وحلولا فيها
 حلولا دائما والكلام منها ينح في ثلاثة مواضع احدها في حكاية المذهب وذكر الكلام
 والباقي في البديل والثاني في الشبهة اما الموضع الاول فالذي عليه الرديه واكثر المعن ^{له}
 ان العاصي من هذه الامه يحلوا في النار وذهب بعض المعنله والمرجه الى انهم ^{لا}
 فيها وانصوا على بني الخلود ثم اختلفوا فيما بينهم منهم من قضى بانهم يدخلون ويخرجون
 بعد ذلك وسهم من حور ان يدخلوا وان لا يدخلوا واذا دخلوا كان ان يخرجوا والآخر ^{ها}
 وهذا هو الارحاح المعن لا منهم من ردوا من هذه الاسود وجوازها ^ه اما الموضع
 الثاني وهو في الدليل على صحة ما ذهبنا اليه فهو ما ذكره الشيخ في النكا ^{عليه}
 واما الموضع الثالث وهو في سمعهم التي يعلمون بها فلهم شبه من جهة العمل ^{الشيخ}
 اما التي من جهة العمل فقالوا ان العباب حق لله تعالى فحسنه استقاطه ^{والعمل}
 بالنعونه كالتا هب فانه اذا توعده عن بالحق الصريه فانه يحسن ان يعصيه ^{من ذلك}
 بل يدخ عليه وبعد اختلاف الوحيد من جهة كراما كما ^{بعضهم}
 واي اذا اوعده او وعده ^{بعضهم} لمخلف ايقادى ومجن موعدي ^{فاسد} باخلاا ^{العيد}
 فاذا حصره في الساهد فاو لي واخرى ان عسوق في الخايب لانه اكره ^{الشيخ}
 لا يجوز عليه الحاجة الى الاسماء ^{وجواب} من وجهين احدهما ان اكره ^{الساهد}

سطرع في النكا
 على ما دل في الله

وعروان ذلك حسن الاختلاف فيه بل وجب خلاف وعيب الباري تعالى فانه عدل حكيم
 لم يحسن اختلافه ثم يقول لو قدرنا ان الوعيد في الشاهد ليس بظلم وعروان وانا هو حق
 فاما حسن اختلافه لانه لا يصلح للكذب من حيث كان اخبارا عن احزم خلاف وعيد الباري
 فانه احذر من العلم فكان اختلافه يصلح للكذب فلم يحسن الوجه الثاني ان ما ذكره
 من حسن العمومي على حكم العمل ونحن لا نحالف في ذلك انه يحسن وجه العمل العنوي
 والمصلح باسقاط العقوبة ولكن يدعي من ذلك السبع الذي قد قصر على جلود النسا
 في النار **و** اما الذي من جهة السبع فقولته تعالى ان الله لا يعجز ان يسرك به ويعلم
 ذلك من يشا فاحذر تعالى انه يعلم ما دون السرك وهو مصادم **و** جوابنا عليهم
 ان يقول لا احتجاج لكم بالايه لانه تعالى احذر انه يعلم ان شئ ومشيئة الله للتحكيم
 وهذا من حكمة الله لا يعجز الا للنايب وصاحب الصلوة دون المصير صاحب الكسرة
 وقوله ان الله يعلم ان لو لم ينجح وجوابه ما قدم وقوله تعالى في اهل النار
 خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شارك فاستدعيهم حاله سيئه رجا
 منها المخرج **و** جوابنا من رجهن اخذها انا جازهم بايه اهل الجنة فابعد الـ
 في اهل النار على خروجهم بل هو على خروج اهل الجنة وناظرهم ايضا في الكفاة
 لانهم من حله اهل الشقاوه فان دل الاستدعي على خروج عزم فذلك ايضا خروجهم
 الثالث هو الباري وهو ان يقول ليس المراد بقوله تعالى الا ما شارككم اهل عروان
 وانا المصود به الا ما شارك ان يعلم من عذاب النار الى عذاب عارها كما لم يهرز
 وسببه وكن في اهل الجنة المراد بقوله الا ما شارك ان يعلم من عذاب النار الى عذاب
 كما لروان وعنه ذكر ذلك الرمح في نسيان واحوا ايضا باخبار من السبع على الله
 وسلم فيها الصريح بحرفهم وهي احاديث لا حجة لهم بها فان عرفنا اولها حسن وان لم
 ناولها فهي حادثة غير فادحة من جعلها قوله صلى الله عليه وسلم على رؤسهم حجج

من النار بعد ما امسوا وصاروا نجسا وخمسا وثنا وبلغ انهم عرجون من اهل النار
 ان تلط ان الله تعالى بهم فموتوا من كفرهم او دفعهم ودفعتهم بالامتنان وبصرهم
 وحما وصفا ما يصرون اليه لوبقوا على اصرارهم كما ورد في الحديث ايضا في اخذكم
 هم هم واهم بها فموتوا في النار كما سهاوت الفرائض فوضفهم بانهم بها فموتوا في النار
 والمراد به انهم بها فموتوا بها فموتوا بذلك ويصائر اليه وهو على اهل النار مكنك بارز
 يكون المصود به ما ذكرناه **المسألة** الرابعة ان اصحاب الكفاة شهدوا الامه لـ
 بساقا ولا يسمون كثرنا ولا يسمون وهذه المسألة تسمى بالمرله بين المرلين وسمي
 الاسماء والاحكام والكلام من هذه المسألة سبع في اربعة مواضع احدها في حاشي
 الالتفات الى في هذه المسألة التي هي الامان والكسر والقسور والكسرة والصحة
 في مكانه المنهوب وذكر الحلفان والثالث في المبدل والرابع في بيع احوال الخلفاء
 اما الموضع الاول وهو في حاشي الالتفات الى في هذه المسألة فاما الامان فهو في النعم
 الصدق **و** اما في السبع فهو الاسان بالواحبات والاحسان عن المصطفى والمير هو الذي
 بذلك واما الكسر فهو اللغة المحببة والسبع منه سمي البحر لطيفه مائه قال **السابع**
 حتى اذا الفت بداني كما فر واحن عورات المعوزة لهما **و** بعض النعم واما في السبع
 فالكسر هو الكسر الذي يوجب لصاحبها حرمة الموارثه والمساكنه وعمرها والكافر هو
 هذه المعصية **و** اما السبق فهو في اصل اللغة الخروج معال مست الرطه اذا خرجت
 قال **الخامس** بين هين في تجدي وغور عار **و** فواسقا من صدرها حواش
 اي حواش واما في السبع فهو الكسر الذي يوجب لصاحبها اسما من اسمن وحكما
 حشمتي والقاس هو صاحب هذه المعصية **و** اما المعاف فهو في اللغة اظها رحلت
 ما ابطان واطن خلاف ما اظهر ومنه سمي السبع الخروج نافعا لانه سطر جلال يظهر
 في بيته واما في السبع فهو ابطان الكسر واطها والاسلام واما الكسر في المعصية

التي لا يكون لصاحبها من الثواب في كل وقت ما ساوى عقابها في كل وقت والمقصود
 ان لا يكون لصاحبها من العذاب في كل وقت ما ساوى ثواب صاحبها في كل وقت هذا الذي
 ذكره العميد حسان الدين رحمه الله تعالى وفيه نظر دقيق على ما لم يصحرا على الحق
 والحق لا سراجهم صوم الاوقات في الاستحسان لاننا نرى محبة كمال قداسي صاحبها
 من الوفاء في بعض الاوقات ما ساوى عقابها ويري به محبة صغار وقداسي صاحبها
 من العذاب في بعض الاوقات ما ساوى ثواب صاحبها وهذا كالمورد الذي مشاهير في كتابه
 فالاول ان يقال في خمسة **الخصر** هي المحبة التي يكون عذاب صاحبها في دول الاستحسان
 اكثر من ثواب صاحبها في دول الاستحسان والمقصود في المحبة التي يكون ثوابها في
 الاستحسان اكثر من ثواب صاحبها في دول الاستحسان واما الموضع الثاني وهو في كتابه
 المذهب وذكر الخلاف فالذي عليه الجمهور من المكلفين ان اهل الكفر يسبون فساقا
 ولا يسبون كفارا ولا مؤمنين وذلك لانهم لما اخذوا شيئا من المؤمنين وشبهوا من الكافرين
 جعل لهم اسم من الاسمين وحكم من الحكمين فالاسماء بولنا مؤمن وكافر والذي جعل
 بينهما فاسق والمحكمان حكم المؤمن وحكم الكافر فحكم المؤمن وجوب الموالاة وحرمة
 في حربه ونبول الشهادة وبطلان دينه وحرمان التوارث والدين من المظن
 وحكم الكافر عكس هذه الاسماء وحكم من الحكمين حوازه حبه ومناكمه ومو
 هذه من احكام المؤمنين ومن احكام الكافر بطلان شهادته وحرمان موالاته وانما جعل
 بقوله فيما يحرمه فهذا هو الحكم من الحكمين **وقالت** الخواص سبي كافر وقالت
 المرجحة سبي مؤمن وقال الحسن المصنف سبي منافق **واما الموضع الثالث** وهو الذي
 فهو ما ذكره الشيخ رحمه الله تعالى واما الموضع الرابع وهو منع اقوالهم لا بطلان
 فاما قول الخواص فظلاله من حيث ان الكفر قد صار في الشرع اسما لمحبة محض
 ليس لصاحبها احكام محض وليس بشئ من تلك الاحكام موجود في صلح الكفار

أقصاد

تصار مع الكفر عليه ويسمى به خطأ وسيل هذا سطل قول الحسن رحمه الله عنه لان المقادير
 اسم لمن سطل الكفر ونظير الاسلام ولين الناسق سبطا لذلك مع وضع اسمه قتل
 واما قول المرجحة فظلاله من حيث انه قد صار في الشرع اسم مبدع ونظم بعدا لانا
 الواجب واحسان المصير وصاحب الكفر ليس بهذه المثابة لانه لا سحر المنيح والسعي
 وهو محل الواجب وات بالمعنى فلم يضع اسمه بذلك **المسألة الخامسة** في السعانة
 والقيام بها مع في اربعة مواضع الاول في خمسة السعانة والثاني في حكاية الدين
 وذكر الخلاف والثالث في البذل والرابع في الشبهة **اما الموضع الاول** فالسعي في
 الله سعي الوتر والوتر هو الذي لا يقسم جبراً من المعبود والسعي الذي يقسم حراً
 واما في الاصطلاح المكلفين فالسعانة سوار سعة للعراد ومع صر عنه على حدة
 يكون مقصود السائل حصول ذلك لاجل سؤاله **واما الموضع الثاني** وهو في حكاية الدين
 وذكر الخلاف فالذي عليه اهل الحق من المكلفين ان سعانة السبي على الله
 يكون للمؤمن دون اهل الكفر خلافا للمرجحة فانهم يقولون ان سعانة لا يكون الا
 لاهل الكفر من امته **واما الموضع الثالث** وهو في البذل فهو ما ذكره الشيخ في الكتاب
واما الموضع الرابع وهو في سبيهم الذي يعلمون بها فلهم سبيهم ان اذاهم قالوا ان
 المؤمنين في شناعة الشفاعة ولمسوا المحادين اليها واما الذين يحاربون اليها
 اهل الكفر من الدين لا ثواب لهم **وجواب** من رجع عن اذها انا يحاربهم سقا
 الملازمة فاما لا يكون الا للمؤمنين بالاجماع ويحاربهم ايضا بالكمالاتهم محزون
 الى السعانة كما حجة المساقا وانما ثوابها به وهو الجواب الثاني انا نقول لم
 ان العرض بالسعانة هو رفع منزلة السمع وحصول السمعة للسفوح له وهذا حال
 في المؤمن فان قالوا ان السعانة لا تسعول في الله الا في دفع الضرر دون السعي
 وهو الذي نقوله قلنا دعوى غير مسلمة فاما كما سجد في دفع الضرر واما

سجد في دفع الضرر

لا يحب وقال المصور بالله حب واما اذا ادى الى هلك غرضه بالسب والاذية فقال الله
 بحسب الاحتياط فان كان من لا يور ذلك في حاله ولا يسقط سببه وجاها لم يسقط
 عنه الوجوب وان كان من يور في حاله ويسقط سببه وجاها لم يحب وهل يحسب
 فيه الخلاف المعلوم اذا كان فيه اضرار للدين وان لم يكن فيه اضرار للدين فهو رفاق
 انه لا يحب ولا يحسن الخامس ان يعلم او يعلم على ظنه انه مكره للاسر والنبي يودي
 الى صناع المحرور وبيع المكر فاذا علم او علم في ظنه ذلك وجب وان لم يعلم
 ولا يعلم ان مكره يودي الى صناع المعروف وبيع المكر بان يكون ثم عار ^{سواء} ليعلم
 لم يحب فاما الحسن فمعيها صانق هذا الشرط وفما سبهم لانه يكون من جهة
 المعاونة على السر والعموك ^{يعمل} واما الموضع الخامس وهو في شبه الشرط وما
 ينك من الغوايب اما في الشرط فلهذا سبها فيه دابر باعصار ما يعوم
 في مقام العلم وما لا يعوم وفيه باعصار ما سبى الحسن في بعد السقوط الوجوب
 وما لا سبى اما السببه الاولى فهي على صريحتيها ما لا يعوم الطريقه مقام العلم
 وهي الاربعه السببه الساسه ان نقول هي على ثلاثة اصناف منها ما اذا سقط
 الوجوب سقط الحسن ايضا وهو الشرط الاول حيث لا يعلم حسبا امره ولا يحسب ^{كونه} ما
 والشرط الثالث ايضا حيث يعلم او يعلم في ظنه انه يودي الى مكر اعظم مما هي عنه
 او صاع محذور اعظم مما امره في هذين الشرطين سقط الحسن بعد سقوط الوجوب
 ايضا ^{سواء} ومنها ما اذا سقط الوجوب فيه لم يسقط الحسن وهو الشرط الخامس يعلم
 او يعلم في الظن ان ترك الاسر والنبي لا يودي الى صناع المحرور وبيع المكر
 بان يكون العار وتمام ذلك فيها هنا وان سقط الوجوب لم يسقط الحسن
 ايضا لانه من المعاونة على السر والعموك ^{يعمل} ومنها ما اذا سقط الوجوب سقط
 الحسن على قول بعض العلماء وعنى قول بعضهم لا يسقط وهو الشرط السادس والرابع

والشرط الثاني حيث يعلم او يعلم في ظنه انه لا ماسر لاسر وبهية فيها سبب الوجوب ايضا
 وبعد سقوط الوجوب سقط الحسن ولا فيه الخلاف المعلوم والشرط الرابع حيث يعلم
 او يعلم في ظنه انه يودي الى ثلاث نفسه او ماله المحيى او هوان عضو من اعضائه فيها
 سقط الوجوب ايضا واما الحسن على الخلاف فبهم من يقول لا يسقط الحسن اذا كان في
 السر على ذلك والادام عليه والخلاف هذه اضرار للدين وهذا قول اصحابنا واحكامنا ^{الحسن}
 ومن يدين على وجهها من الابه عليهم السلام ومنهم من يقول سقط على خلاف كان فيه
 للدين اوله لكن ^{الحسن} واما الاحتجاج بعمل الحسن فلا يصح ذلك لانه من باب الجهاد والجهاد
 محال للاسر بالمحرور من وجوه اخرى ان الجهاد يحق في السر والمالك ولا شرط فيه ^{لا}
 عليه ظن بالمصلحة ولا بان يكون له تاجر خلاف الاسر بالمحرور واليه عن المكر فانه قريب
 من اسر المولى بالمحرور ثم العمل بعد ذلك بشرط فيه العلم وعليه الظن بمحصوله ^{في}
 وسلاصه السر والمالك الثاني ان الصانع والاسر وعلم من مكره المكلف فيسقط ^{في}
 المكر وليس كذلك في الجهاد الثالث انه يحوز المصلحة على ترك الجهاد بخلاف الاسر ^{المحرور}
 واليه عن المكر فان ذلك لا يحسب ^{الحسن} واما ما سئل بذلك من الغوايب فاعلم انه على الاسر ^{المحرور}
 واليه عن المكر فواجب احدها في سان ما سبب حاله بالاكره وذلك كما كان ^{سبب}
 الى العتق والمالك المحيى وانها بالعضو ما شا كل ذلك وكذلك الرابع ايضا
 فبهمه الاشياء لا سبب بالاكره الا بعد حسمه السر من المتجدي ولا بعد حسمه القتل
 ولا يكون الادام عليها ولو يجرى والمسلم يجرى واما اخذ المالك الذي ليس بمجرب ^{شرطين}
 اخرها ان يحسب القتل لا السر والى ان سوكر الصانع واما العتق فعاد ^{شرح}
 لا سبب بالاكره كذا الاشياء ايضا واما السبب فعاد بعضهم سبب بالاكره ^{الدين}
 فاسا على الظن بكلمه الكفر ومنهم من قال لا سبب صبرا بالاكره وقرق من المؤمنين ^{سبب}
 بان قال الماركى تعالى لا يضره والعبد نصره واما ما سبب حاله بالاكره فهو ما لا

الى العبر وهو على ضربين اخلال بواجب وادام على فتح فاما الاخلال بالواجب
 فمجرد حاله عند حمية النفس او الصريح بالاحكام بالصلوة والصوم والزكاة وما
 اسند ذلك واما الادام على الصبح فمجرد حاله بالاكراه عند حمية النفس لا الضر
 نحو صوم الحر واكل الميتة والطول كله الحكم القاطع السانية في كونه الاسر واليهي
 القول في ذلك ان كلما كان مهيأ عن مكر فان النبي يحب او لا بالقول الذين هم المحسن
 بم العمل ولا يفرق بين ان يكون النبي مكلنا او غير مكلن اذا كان يريد بالبول واما الامر
 المحذور وما لا يعظمه لا يترتب في الاسر والبول ولا يعذب فيه على الفصل والفتاف
 وهو السند والنفس حاشا الذين القاطع السالفة في حكم المأثورة والميتة فمما عا
 الاحكام والخلاف وحله البول في ذلك ان النبي عنه ان كان ما هو محب عليه فكانت ريب
 الاول حتى يمتد الى العمل والقتال وان كان محققا فيه وجب النبي بشرط اخرها ان يعلم
 النهائي انه اركب خلاف مذهبه الثاني ان يحله نفسه السال ان لا يعلم ولا يعلم على
 بان له منذ رجه فحسب محب النبي فان كان الثاني بعد جواز واما المأثورة فيجب
 اللوم في الجمع على وجوبه ويحسب في المحلن فيه ما لم يعلم انه لا يحسن على هذه الملق
 واعلم ان الاسر بالمحذور بالواجب واجب وبالمتدرب متدرب واما النبي ^{المكر}
 فهو واجب كله ولا يدر فيه انصاف المسألة السابقة في الامامة
 وعلى المصروع فهاهنا كرمه في الاخبار لان فاعده الامامة منه من الاختيار
 والكلام سها من في بلاءه مواضع الاجابة في حصة الحر الثاني في حصة اما
 الحر فهو الكلام الذي يحمل الصدق والكذب واما الموضع الثاني في نفسه
 فله قسمان باعتبار في نفسه باعتبار ما توجب العلم منه وما لا يوجب اما حصة
 باعتبار في نفسه فهو على ضربين صدق وكذب فالصدق هو الحر الذي يكون محرم
 او ما يحرم محرم على ما سألوه والكذب هو الذي يكون محرم اما محرم محرم
 لا على ما سألوه

صحيح

وغيره

واما نفسه باعتبار ما يحصل منه العلم وما لا يحصل فهو على ثلاثة اصناف منه ما حصل
 العلم بصدقه ونسبها ما حصل العلم بغيره وهما ما يحرقه الاسر ان قال في حصل العلم
 بصدقه حصة احاد الوار وحرر الله تعالى وحرر المحصر اذا سمع او قبل بالوار
 وحرر الله وحرر اخره عليهم السلام والذي يحتمل كونه كونه حرر المحقة والمحق التي
 رويها في الشبهة وتصيل اعضا الرب وجواز رجه تعالى الله عن ذلك فمما يعلم
 كونه ما وانهم رويها او يطمعون من وزر على الطمع واليت ولا يرد في ذلك لا اسما
 والذي يحتمل فيه الاسر ان هو الاحادي وهو لا يعهد عليه في الاصول وسائل الطمع
 والعلم واما في المصروع فعلى عليه بشرطين ان يكون الراوي عبدا صابغا وان يكون
 ما يضمنه الحر مما يعل فيه بالظن واما التسم الاول فمجرد عليه في الاصول والخرق
 بمسند اهو الكلام في المقدمة مسألة يعود الى الامامة والكلام منها من في
 اربعة مواضع اخرها في حصة الامامة والامام والباقي في الدليل على وجوب الامامة
 والثالث في بيان ما راد له الامام والمراجع في دعوى الاسام بعد رسول الله ^{عليه السلام}
 اما الموضع الاول فحصة الامامة هي رياسته عامة لشخص من الاصحاب في امور الدنيا
 والدين على وجه لا يكون فوق يد يد والامام هو من تمت له هذه الرئاسة المذكورة
 واما الموضع الثاني وهو في الدليل على وجوب الامامة فاعلم ان طريق وجوب الامامة
انما السبع دون العمل خلا فالا في العاظم النبي واني المحرر الصري والامامية
 فانهم يصرون بان العمل طريق الى وجوبها ايضا مع السبع وقولهم فاسد من جهن
 اخرها ان يقول لو رجت مرجعه العقل لم يعد اما ان يعلم وجوبها ضرورة او اسد لا
 لانه لو كان كذلك لم يحسب الا لوجه مع عليه من كونهما ظاهرا او باطنا او سائلا او مكنيا
 وبطل ذلك نظر بالامام فانه لا يحتاج الى امام في جميع تكاليفه الروحانية ^{التي}
 الى الامام في امور سرية لا يساع العقل فيها بل لا يجوزها العمل واما الشرع

الذي قضى بها كما لم يقطع والجلد واحد المالك كرها وعز ذلك والذي يدل على ^{بها} من جهة الشرع وجهان احدهما الاجماع فان الصحابة اجمعوا بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ان لا يخلو هذا على الله لا من امام وانما اختلفوا في تعيينه الوجه الثاني الامام النبالة على وجه امامه المردود والمخالفات فانها قد صرحت لوجوبها والامامة شرط في ادائها فلا بد من الواحد الاله لكونه واجبا كوجوبه ومحى وجوب الامامة ان من اجمع على ان الامامة فيه فانه كعليه ان تقوم ويدعو ويحكم على الله متابعه وطاعته واما الموضع الثالث وهو في شأن ما رايه الامام ع ان الامام يراى لخطبته صلى الله عليه وآله وسلم في الاسلام وسيد المعوز وعبد المود والعدو والدار الظالمين والكافرين والسفهاء الاحكام الوجه الرابع من امامه المردود والمخالف واحد النبي والصدقات واما الموضع الرابع وهو في تعداد بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فالسلام منه سبع في اربعة مواضع احدها في حكاية المذهب وذكر الخلاف والثاني في الدليل الثالث في سمعهم التي يعملون بها والرابع في حكم من لعدم عليه اوجازيه او محدد عن نصرة اما الموضع الاول وهو في حكاية المذهب وذكر الخلاف فالذي عليه ازيدية كلهم والامامية ان الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وسلم على ان ابي طالب كرم الله وجهه وان طريق امامته النص والخلاف في ذلك مع الاعتزال والخوارج فانهم يقولون ان الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي عليه السلام وان طريق امامتهم الاحاديث واختلف المتأولون بالنسبة فذهبنا الى ان نص في علم المصود به عند المائل والمطر وعند الامامية انه نص في علمهم ضرورة ولهذا انكر من رآه عنه عدم واما الموضع الثاني وهو في الدليل على امامته عليه السلام وجوه ثلاثة احدها الاله والاني خبر العدد والثالث حرم الميراث ونقصها ما ذكره الكتاب واما الموضع الثالث وهو في سمعهم التي يعملون بها فلهم شبه احدها وهي اقوى ما يعملون به

انما هو

120 ان قالوا قد اختلف الامة على امامة ابي بكر واجماعهم حجة لا يتم كافيها من سماع له سماع ومباي سأك وسكوت رضا وخوابنا من وجهين احدهما ان نقول لا يخلو هذا الاجماع اما ان يكون معولا بالاحاد او بالتواتر فان كان معولا بالتواتر فكما حصل به فربن دون فربن وان كان بالاحاد فلا يخفى به الوجه الثاني ان لمول كذا يصح دعوى الاجماع والمعلوم ان عليا عليه السلام امسح من البيعة حتى مضت سنة ابيه وكذا غيره من الصحابة امسحوا من البيعة في اول الامر ولم يكن ذلك سببا لانكار ما الى بكر ولا لخلل انكارها جزئ السفاق وافقت الخالد الى امور شيعته من كسر سدا الراس واسقاط سعد بن عباد والاسحق بن سلطان العارسي ولم يكره هذه الاشياء الا انكار امامة ابي بكر فكيف يصح لمصمان بدعي الاجماع والحال هذا فان قيل ان الاحلاف وان حصل في اول الامر فمدد ربح الاجماع بعد ذلك قلنا ان سكوتهم عن كذا بعد ذلك او متابعه لا يدل على رضاه بذلك لانه اما سكوت او تابع خوفا من عصا المسلمين وما دية ذلك الى وقوع الفتنة فيما بينهم واسعا لهم عن اجتهاد وعن ما هو واجب عليهم فلهذا كسكوا وانكروا المكمل لرضاهم واجماعهم على امامة ابي بكر السهم امامته ما رورته عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قد تم اما بكر في الصلوة وذلك يدل على امامته وجوابها من وجهين احدهما انه احاديث فلا يحول عليه في هذه المسئلة الثاني ان مدعيه في الامامة الصوري لا يدل على تعديه في الامامة الكبرى لان الصوري قد يصلح لها من لا يصلح للكبرى كالعبد وولي الزنا وغيرها فلا يدل على تعديه على امامته والارم في ان سكوتهم ان يكون اماما لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان مدعيه واجابوا بقوله تعالى سددون الى قوم ابي بكر و ما يلوهم او يسلون والداعي هو انكره بذلك على امامته وجوابها من وجهين احدهما انما هو لو ادعى بالاليه لكان احتجاجنا اظهر لان عليا عليه السلام

تدعى الى حال اهل الردة تكون الامة والاجار ابدله واضحه على امامته عليه السلام
 ان يقول لا احجاج لكم بالايه لان الله تعالى لم يصف فيها على امامته ان يكونوا احدا منهم
 يدعون الى حال يوم اولى ما من شديدا ولم يحسن ان يكونوا الدعا وخذلوا عاه هود
 من المسلمين واخرجوا ايضا لقوله تعالى وعبد الله الدين امنوا وعملوا الصالحات لستم احدا منهم
 في الارض وقديما وعده حيث استحلهم وملحهم وذل ذلك على وجه كونهم خلفاء على
 سوت امرهم وامهم احق بآبائكم وجوابنا من وجه اخرها ان يقول ان ذل ذلك
 على امامهم وسوت امرهم فهو على امامته وسوت امره ابدل واظهر لانه اصل الخلفاء
 الممكنين من الدين مع ما ريد من الاخبار الواردة في تعيينه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الوجه الثاني انها لا تدل على امامتهم لان الله تعالى لم يصفها على امامتهم
 واما احرازه ممكن لهم فيهم ويستحلهم في اراضي الكفار التي اصبحوا رسل
 لا انه يريد ان يستحل ابا بكر وعمر وعين في الامر الذي كاد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الموضع الرابع وهو في حكم من عدم عليه وحاربه او بعد عن نصرته امام جاريه
 بالامانة وسوا من المعزلة في نفسه لانه باع على امام المؤمنين في نفسه فسق
 والذين جاوروه عاشه وظلمه والرب والخواج ومعه فاما عايشه وظلمه والرب
 بعد روت توهم وصحت واما معويه والخواج فبا توف على اصرارهم وما توا عليه
 واما من عدم عليه او بعد عن نصرته محظي ولا اسكال في خطايه ولكن هو
 صرحه او كسر محظي الامر جميعا فلذلك بوقت في الامر لا عدم على سب
 ولا يهلك وهو من هب الصالحية من ائمه واما الحارث رديه فانهم تسقون
 وهو خلاف ما عليه استأ علمهم السلام من ليدن على علم الى الان فانهم لم يسمع
 منهم شب ولا يهلك وهو الطريق المرضية التي يجب تلوكها في اعلام الصحا ورونا
 الاسلام والصد الاول الذي ورد فيه ما ورد من الاخبار والايان وان اخطوا

سعد

سعدهم عليه فليسوا بخصومين ولا تكاد احب من الحسن بخلوص ذنب فلا ينبغي
 لعاقلي ان يغفوا سب ال جهنم بل يعرض عن ذلك ويصرف عنه صحا فهو مسؤول عنه
 ان اقدم عليه ولم يشاغله يعوب نفسه وباصلاح ما قصد من اعماله وليس من البر
 الاصلاح سب من يطق العران مدحهم والرضيه عنهم وكذلك الاخبار في فضائلهم
 اكثر من ان يحصى ولنا بامر المومنان عليه السلام اسوة حسنة وقبلة مستحسنة
 فانه لم يسمع منه شي من ذلك وهو صاحب الامر والعارف باحوالهم في ذلك الوقت
 واما حكم من بعد عن نصرته محظي ايضا وهو عند الله عز وجل من مشبه وخلفاء
 يحمل سوت في امرها **المسألة الثامنة** والسابعة في امامه الحسن عليه السلام
 بعد ابيهما والكلام منها مع في ثلاثة مواضع احدها في حكاية المذهب وذكر الخلاف
 الثاني في الدليل على امامتها والثالث في حكم من جاورها وانجسها اما الموضع الاول
 وهو في حكاية المذهب وذكر الخلاف فالذي عليه الزيدية وانكار المعزلة ان لا
 بعد على علم ابنه الحسن اخوه الحسن وذهب كثير من غواه الامة الى الامام
 في ومن الحسن معونه وفي ومن الحسن ريد من حو به عليهما الغضب والغضب
 الموضع الثاني وهو في الدليل على امامتها وهو الحسن الملقب بالمولد وهو قوله
 صلى الله عليه وسلم الحسن والحسين امامان فاما او بعد او جاورها خيرا منهما
 وهو يصريح في امامتها لا اسكال فيه ولا احب من الحسن ثالث فيه ادق صرح
 صلى الله عليه وسلم امامتها وهو وان كان بعض عموم الاوقات الا انها خرج منه ما قبل
 ما منها من الارسة بالاحجاج فيكون الحسن يسمى اسمها اماما مطلقا وليس هو المفضل
 موفوفا على وفاة من قبلها كاد ان يسمع رضي الله عنه في الكفاية **الوجه** اخره على
 امامها وهو ان كل واحد منهما قام ودعا وهو جامع لمحال الامانة وابعده الافاضل
 من الامة ولم يتاخر عنه احب من الحسن وهذه طريقتان توجب الامانة وبعضها

من افاض الصحابة من ذلك في اول الامر حتى حرت اسرار عظام خشوا معها ان
لم يسمعوا ان يلقى عصى المسلمين ويولد بان الفتنة مما بينهم مكنون في ذلك
عظم على الاسلام والمسلمين ولا يصح دعوى الاجماع والمخالفة لان مساعده
من ساعد منهم بعد اظهار الكار لا امامه اى بكرى اول الامر لما كان لما ذكر
لا لما ادعوا من الرضا امامته ولو اجعوا كلهم مثلاً ولم يسوهم الا على علم
صموه الاله وحجتها بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم كفا والكار امامه
اى بكرى قبل ظهورها لا لبقربته منه علم ومن عزم من افاض الصحابه
مطلت دعواهم للاجماع **المسئله** **السادسه** ما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال الاله من فرس **وجوابنا** من روى هذا الخبر عن مطوع
على صحته لانه غير متواتر ولا مسلم بالقبول ولان كذا خلفه عن حديث قال لو كان سالماً
مولى خديجه حياً ما خالجتني فيه الشكوك قال ذلك في حديث الشوك ولو كان هذا
الخبر صحيحاً عند ائمة حرة المعزلة لم يعلموا على القطع من الرسول صلى الله عليه وسلم
لما خلفه عمر في امامته سالم وهو غير فرس لان المتواتر لا يحكون مخالفتهم
الوجه الثاني ان هذا الخبر وان سلنا صحته ولمسره ما يدل على ما ذكره لان قوله
من فرس يجل يصح حمله على الحسن والكل ولكن ارجح حمله على الحسن وهم
الفاطميون دون غيرهم الدلالة الباطنه على حصرها فيهم وهو الاجماعان
الذكوران **اولاً** **واما** **المخارج** فاهم سبباً احدهما احتوا بولاه تعالى
اطعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم قالوا ولو لم يصلح كونهم
من فرس امر غيرهم **وجوابنا** ان يقول ان الله تعالى امر بطاعه اولى الامر
وعن رسول الله ان المراد اولى الامر من ذلك عليه الدلالة على حصر الامامه فيه
وهم العصر الزكيه الثانيه احتوا بولاه صلى الله عليه وسلم اطيعوا السلطان

ان كان

وان كان عبداً حشياً قالوا فامر بطاعته ولم يصح منقباً محضاً **وجوابنا** من
احدها انه اخاذى ولا يحرم عليه الثاني اما يقول ان المراد به سر لاه الامام
فانما يجب طاعته وان كان عبداً حشياً لا ما ذكره من حوان الامامه في كل حال
واما **الاماميه** فقد عولوا فيما ذهبوا اليه على نص يدعون انه من النبي صلى
الله عليه وسلم وهو قوله الاله من اهل بيتي بعد نبي اسرائيل قالوا وهذا
مجد ولعظيمه ان حار بل بلوح فيه اسماؤهم **وجوابنا** عليهم ان نقول
لا محله هذا المعنى لاني مدعونه اما ان يكون معلوماً من النبي صلى الله عليه وسلم
مرويه او لا لا يحون ان يكون معلوماً مرويه لانه لو كان معلوماً مرويه لم يحسن
فرق دون فرق ولو يجب ان يكون معلوماً عند المخالف والموافق وان لم
يكن معلوماً مرويه لم يحسن الاعمال عليه في هذه المسئله **واما** **الموضع الرابع**
وهو في بيان الطريق الى الامامه فالكلام منها مع في ثلاثة مواضع احدها
في حكاية المذهب وذكر الخلاف والماضي في الدليل والثالث في بيان الشرط
الذي يجب كونه عليها اما الموضع الاول فاعلم ان الرتبة لا يخلعون في ان كان
مستوجبا عليه من الكتاب او من السنه فان طريق امامته المتصو والممكن
مستوجبا عليه بطريق امامته البدعيه وهو التجرد والرشح للامام بائناً الامامه
والقول لاشاها وبكاشفها والاسباب لمجاوزه الظالمين ومنا بدتهم ومسانهم
وهذا هو محي الدعوى **واما** **المعزله** فيقولون ان طريق الامامه هو الصب
والاعتماد **وقال** **العائسه** ان طريقها الارث وقال الحسينيه ان طريقها
الغير والغلبه **واما** **الموضع الثاني** وهو في الدليل على صحة ما ذهبوا اليه
وساد ما ذهب اليه المخالف فوجهان احدهما اجماع العصر عليهم السلام على ذلك

على ذلك واجماعهم حجة وانما قلنا قد اجمعوا على ذلك فذلك معلوم من احوال
الصدر الاول منهم بل حذرت مذهب الامامية فانهم كانوا اذا قاموا فانهم
وعزوا للمنهوض لا غيبا الامامة ودعا الناس الى طاعته فانهم نظموا ^{على} مسان
وسادرون الى طاعته لم يعرفوا سطورا في عهد واحسان ولا يسمون الله ولا يعبدون
وحرف السابعة الاقوام ودعا بكره ولا امر ولا يعرجون على طريق سوى ذلك
واما ان اجمعهم حجة فلما تقدم **كروحه** الثاني ان الامة اجمع على ما قلناه
من الدعوى وان اسرط بعضهم امران ابا عليها بعد بطلان قول اصحابنا
واجماعهم حجة اما ان الامة اجمع على ذلك فلان من يقول بالعقد والاحسان
يعتبر الدعوى التي ذكرناها منه ومن يقول ايضا بعد العقد والاحسان ^{الدعوى}
مع ما مذهب اليه من اربث وعز **واما** ان اجمعهم حجة فقد تقدم بانه
الا ان في هذا الاحصاء السوال المتقدم فاذا حذرت البلاله على الاحصاء
بالاحصاء بل ظهور مذهب الامامية وهو احصاء الصدر الاول من الامة فالجموع
على ما قلناه من الدعوى وان اسرط بعضهم امران ابا فانه يكون صحاح ^{الجموع}
واما قول **العزلة** ان طرفيها العقد فهو ثابت لان يعرفهم في ذلك على
الاحصاء وقد بطل دعواهم للاحصاء ما تقدم **واما** قول الامامية بالنقض
بعد بطلان ما تقدم **واما** قول **العباسية** بالارب فهو باطل لانه كان منهم
ان يكون حاله في كل وارث وان لم يحصل فيه سراط الامامة وهذا قول فاسد
ولانه لو كان كذلك لقدم احد على الجباين رضي الله عنه لانه امر الناس الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يصل على علي بن ابي طالب بل على رسول الناس
ثم رسول الله صلى الله عليه وسلم تابع من احد فلا يحصل عليك اسان بل كان يقول

امد

امد يدك بالحق فانما احق الناس بذلك لاي وارثه **واما** قول **الحسوية** بالهجر
والصله بغير محاملين وحرج عن ما اجمع عليه الصدر الاول من الامة فانهم
اجمعوا على وجوب اعسار الغبالة في الامام وكفى شك في بطلان مذهب
هو لا الطغام وقد قال الله تعالى لا ينال عهدك الظالمين حوبا لا رهم علم
حب ودعا ان يكون الامامة في ذريته ولم يصل فاجابه الله تعالى بذلك **الحج**
لما عني بلوب هو لا عن الحق وانحدها عن سوا التبيل فانهم الله ان يكون
ان هم الا كالا يعاملهم اصل اوليك هم الغافلون **واما** الموضع الثالث
وهو في مان السروط التي يجب ان يكون الامام عليها فهي اسرط
ان يكون الامام ذكرا بالغا عاقلنا فاطميا عالما وريضا متجربا مدبرا شجاعا
سليما من العاهات المانعة من السام بكلف الامامة لم يدره دعوة امام
قبله كمال الشروط والبدل على اعسار هذه الاوصاف في خوا لا سام كلها الصالح
الحره على كلها بل ظهور مذهب الامامية واجماعهم حجة واحصاء الامة على
اكثرها لان الصدر الاول من الامة لم يختلفوا في وجوب اعسار اكرها في الامام
القيام وان اختلفوا في تعيينه فاذا ثبت هذا علم انه يحى على الامة اذا قام جميع
هذه السروط زعم كمالها فيه ضرور اما بالخير فمن هو عالم واما بالخير المتواتر
بكمالها فيه فمن ليس بعالم ان يتأخوه ويطعون ويقادروا لا امر وروايه
وان يهتوا اذا استنهضهم للجهاد بين يديه والاصل في ذلك قوله تعالى
اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم واولو الامر منكم هم الامة
ولوله صلى الله عليه وسلم من يبع واجبتنا اهل البيت فم يخاف الله عليه على
في النار **والواحدة** هي المسمى لها منه الى الله تعالى والى الجهاد في سبيله

واعلم ان العصر لا يحلوسا امام قائم او من هو صالح لذلك وان لم نعم
 لطاهر الايات التي قصت بوجوب الاسامه لانه امر بها سفيذ^{بلى} الاحكام
 اما بطلانها في كل وقت وزمان من غير شرط في ذلك وخطاب الامر موجه الى
 الاله في ذلك على ان العصر لا يحلوسا امام قائم او من يصح لذلك لا يسميذ^{بلى}
 هذه الاحكام لا يكون الا من جهتهم لموله على الله عليه وسلم
 اربعه الى الولاه الخبز

ب العلم بحمد الله ومنه سبحانه وبعاليها والاسن شاذس شهر ربيع الأول
 من سنة خمس والثمان من الهجرة النبوية على ما فيها فعل الصلوة والسلام
 والاحول ولا يوق الا بالله العلي

قادر في نفسه المفتي الى السجود في قوله تعالى الله يوفى الامتن
 حين موتها وما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان في ابراهيم
 نفثا وروحها منهما مثل سقاء السميت فالسميت في الدنيا العمل والسميت
 والروح هي التي بها السميت والحرك فسوفيان عند الموت وسوفي السميت
 وجدها عند النور فرب من ذلك انتهى كلامه

تأخر من النور القاطن قال في اوله المدة منه ما لم يطفئ روحه عند
 ان عند السلام في مواعيد الاحكام ما لم يظلم

فان قيل ان محل الارواح من الاجسام ملبان في كل جسم روحان احدهما
 روح اليقظة وهو الروح الذي امر الله العاقل ان ينفخها اذا اكاب في الحسد
 كان الاثر سديضا فاذا اخرج من الحسد نام الاثر وراى تلك الارواح
 النامات اذ افاوت الحسد فانها في السموات تحت الاريا اذ لا يجل في الدنيا
 الى السموات وان رايتها جود السما كان من انما الساطع ويحرق به
 فان رجعت هذه الموضع الحسد استعطف الاثر كما كان انتهى قلت
 ولذا لا يقبض النام الا لواجب يحس كمن يكون سديح ولطف حتى يرجع اليه
 روحه فلما لا انه اذا عند علمه وبما يذهب عقله والروح والعقل
 بهما مرتبط لا يحل ولذا قال جمع المتكلمين ان محله العقل لقوله تعالى
 انهم ملوك يعملون بها وقال الفلاسفة ان النفس لا بعد ان يكون اصله
 في القلب ويصعد منه الى الدماغ والحافظة ما يحتاج اليه من سبباته ويزيد
 وهذا هو الذي يكرر العمل اذ هو محل كثير من مشايخه ومسؤولاته
 مثل النظر ويحوى والله اعلم ثم قال الروح النامية روح الحق وهي التي
 امر الله العاقل ان ينفخها اذا اكاب في الحسد كان حيا فاذا فارقه ما الحسد
 فاذا رجعت اليه وهي ما ان الروحان في باطن الاثر ولا يعرف ان من
 الاثر اطلعه الله على ذلك فيما يكينين في طر امراه واحد انتهى

والروح جسم الروح وهو
 الاثر الذي قال تعالى روح
 وروحان واحد نعم واما
 قوله من روح الله فيلزم
 وقوع امره وبعده من
 ذلك في محل العقل
 والروح اسوة بس

وقد سقى من تلك الروح في الطرف من صفة بالحسد لا تفك عنه
 وهذه الصفة صفة تلك الذاهية ولذا يحذف النام ما بعد من احكامها
 وقد قيل ان الميت يحس ما يحس وان الذي يرف فوق العرش في من ذلك
 وقد ذكر امام زماننا وعنه في التمهيد ان العاقل احد من محكي روحه
 الشهيدي هذا الذي علم ان الميت يعرف من محله من صفة ومن يديه في حق
 اخرجته وفي الكيان ما لم يطفئ الله سوق الانفس حاس موتها الانفس
 الجمل كما هي وتوفيها اما بها وهو سلب ما هي به حية ختاسه بذكره
 من صفة اجرامها وسلامتها لانها عند سلب الصفة كان ذاتها وبسبب
 والى لم تمت في منامها ومن يدرك الى لم تمت في منامها اي تنوفاها
 حاس تمار حتى لا يميزون ولا تصرفون كما ان الموتى كذلك سموا للناس
 ومنه قوله تعالى وهو الذي سوف اكرم بالفضل والاله وقوله فيمك الي
 فضا عليها الموت الحسني اي لا تردها في رقبها حية ورسد الاوى
 النامه الى اجل سمي الى رقب شربه لموتها وبسبب سوف الانفس
 سوفها ونمضا وهي الانفس التي معها الحيوة والحركة وسوق
 الانفس التي لم تمت في منامها وهي النفس الميمر قالوا فالى سوق
 في النور هي نفس الميمر لان نفس الحيوة اذا زالت زال معها النفس
 والناس بنفس النفس من اول البعد القاطن

فان الباطن الحاد من ان الى الحق في تعليمه على العبد ما لم يزل في المحكم المتبحر

قال ان الى الحق في تعليمه على العبد ما لم يزل في المحكم المتبحر
اعلم ان المحكم ما لم يحكمه الباطن وانما مقتضى هذا اجله وهو علم لجميع العباد
والمشابهة علم ما اسسه بعمده بعضا في حزاله الا لفظ وجوده المعاني وهذا
انما كانت في جميع القرآن واما على الخصوص فقال الشيخ المحكم المتبحر المعنى الى
الحق في افادته لما تناوله والمشابهة ما لم يحكم في تناوله لما افاده وهو مقابله
الى صفة وتنبه على فائدة وهي ان في المحيط في علم الكلام ان المحكم والمشابهة
لما جاء من العباد في باب الاعتقاد والحقيقة والمجاز لما جاء في باب الايمان
وكلام ان الحادث وعنه ان ذلك غير محصور بما ذكر في المحيط بل يعول في الكل
محكم في مشابهة وحقيقة ومجاز ثم قال اما الاسرار كنعى في المشابهة كقوله
وشفق اول حال مثل والوحدة او تسمة مثل يدها بسوطان ثم لما استصغر
كلام من انكر ان يطبع على القرآن لقولهم ان الوقت على الله قال ليس الوقت الاعلى
والراحمون في العلم فكانهم يطون التأويل وعلى ذلك بان الخطابات بالانتماء لعبد
وجعل هذه الحق بعينه الظن على ما عرفت من اصطلاحه وكمن نوافقه في قوله
هذا ولقول الخلق كون البارئ تعالى عبدا لا يحكما ولا مخاطب عما لا يتهم ويستفيد
هذا البطل القاطع بانه لا يعمل ذلك سبحانه ولو حوزا الوقت على الجلاله

وتكون للسطح اولا يعلم على اتصاله الا الله اولا يعلم ما يؤول اليه الامر ١٧٨
في القرآن وعنه الا الله تعالى ويعول للمصح فوكك تحيد من جهة اللحن
او العادة او العمل او الشرع واي ذلك اوجبت قلنا ان اسسده الى الحكم الحتمي
في الحسن واليقين افاذ العلم وان لم يسده الى ذلك لم يفيده اي ذلك كان
لا علم ولا ظنا والله اعلم والحكم سبحانه وهو المحسن اذا عرفت هذا فاعلم ان
من هبنا والجهنم ما اشأنا الى الشرح من ان القرآن يعلم كله وكل من يعرف
اللحن ومجاري الكلام يمكنه ان يحرف المراد منه وقالت الحشوية في القرآن القاطع
لا يصح لها وقيل فما الظن ان اوائل السور وايات التثنية استأثر الله بها
وان فيه ايات لا ياتي لنا الى معرفة مخاينها ومنهم من قال الرسول يحسن
المعشير والتاويل من الخبا وقالت الامامية يعرفه الامام ايضا مع النبي فقط
وقالت الباطنية له بالجن غير حقة اللحن ومجاريها اذا تم هذا فاعلم ان
الشيخ قد ذكر التكفير في باب القرآن هذا وذكر ان المشبه مع منه فليدرك عند
ذلك كلاما محصرا نفع به النايبة اسما لم يحالي ويحسن في فوايد
الاولى ان القاطع الكفر والعسق قد صار شرعية على ما تقدم الثانية ان ما
فيه رد لما علم من ضرورة الدين فهو كفر وما كان ريدا لما علم من دليل قاطع
غير معلوم من ضرورة الدين فهو فسق وما كان مخالفا لدليل قاطع غير
معلوم من ضرورة الدين ولا من ضرورة الاجماع ومدخله الاحتمال فخطا
لا يعلم الحكم فيه لعسق ولا كفر وان لم يكن كذلك فهو في الغنيات وكل محتمل
عندنا فيها محتمل وقبل المصيب واختد ومن عباده من خطا معفو عنه

الثالثة ان الكفر يدخل في افعال القلوب وفي الاقوال وفي افعال الجوارح وكذا
الفسق ومن لا كفر الا بافعال القلوب ومن لا حرمة فقط وقيل بالاقوال
ومن لا تغل فقط لا بالاعمال ومن ههنا يدخل في العقل كالمثل الذي يعال
الممثل المذموم الرابع ان الكفر ينسج الى صريح وتأويل وقد اختلفوا ما بين
احدهما عن الآخر فعمل الصريح ما علم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضرر
كالهجوم والفتنة وقيل ما لا شبهة للفتنة به من الكتاب والسنة وقيل من
لا يصلي الى القبلة وقيل من لا يكفر بكفره وقيل من لا تناول لنفسه والتناول
على العكس من هذا في هذه الاقوال كلها ومن الناس من انكر كرم التأويل
راسا ومنهم من اثبت في العقاب لاق احكام الدنيا على ما ذكر في المقلب
ومنهم من قال في الدنيا ايضا وهو المذهب والحركة عليهم الامام
فقط وقيل هو وغيره واما الذي يحرم عليهم قيل احكام الدنيا من قبل
احكام المريد **الخامسة** الشاك في كفر المحار والمشب ليس بكافر وعن
بعضهم مكفر وهو الاشكافي وقيل ان شك فيه مضوا له كفر وان خطاه
لم يكفر **السادسة** لا كفر الا بدليل سمي قطعي بان سواتر في اسناده
ولغير الصريح بعناء ولا يصح بحسب كفر لا يعلم وان صح في الفسق
وقال الورشيد وغيره صح ذلك ويكون حجة ذلك في العقل لاق الاحكام
الدنيا والقياس لا مكفره ولا يفسق وقال المصنفون دعاه به ولا يكون
ذلك بالا لزام الاعلى قوله **ضعيف** **السابعة** ان الشبهة ان قوت منعت
من الكفر في باب كالحواجز في اسماهم اموال المسلمين لا يخفاهم

ان المعصية كفر وان صحت مثل المعصية الى الله تعالى بعبادة الاصنام ١٧٩
لم يمنع وكذلك في الفسق على ما سياتي ان شاك في **الثامنة** ان المعاصي كفر
وفسق وصغره ومليئش فالكفر ما ندم والفسق ايضا قد ندم وتزهد في
احسن الناس في الكفر وهي الفسق مثال بعض العباد ذبه كل عبد من المعاصي
كبيرة وقالت الحارثية من المصرية ما ورد فيه خبر او ورد النص على كبره مثل
جواب كبريا واما عظمها فان ورد الخبر فقط فقال الواحش كبر وقال
محمود بن الملاح محتمل وقال اهل المذهب ما ورد عليه الدليل بجند كبر
وقيل انها اسمي عشر على ما ذكرنا في باب الاخبار **الثاسعة** انما علم كان
فلا كلام ولا يحكم بكونه كفرا الا بدليل وقالت الحواجز كفر وهو قول المصنف
عند الله من ريد ومن الحواجز من اجراء في الاثم فقط ومنهم من اثبت
معها الحكم ايضا وعن الزيدية انه كفر نجة وهذا ليس بسهوي من المذهب
وكامل ان من قال الطاعة شكر خمسة ان تكون المعصية كفر وهو قول
المعبد اذ به والهادي عليه قرا على ابي العباس الجلي وهو قول بذلك فربما
كانت السراية منها ومن قال الطاعة محرر شكر لم يكن الكفر
عبره بتركها وما لم يمت بكونه كفرا ولا فسقا فعبد المعبد اذ به انه صغير
لان الكفر الجب فاسهويين وعبدنا والمصرية محتمل وعند ابن كاجب
بما عدا الا مسمى غيره فمعهم الى صغر كالتطهير كنه ومحتمل الكفر الصغير
وهو ما عدا ذلك وقد كنا اذا كان ما عدا الا مسمى فانه معان وليس

محمد بن الاول هذا العاشر ان الشبهة اذا علمت مما هو كبر معصية من
المعصية وقد اشار اليه الشيخ في باب الاخبار في حروب الصحابة فليدرك
في ذلك طرفا فقول الناس شيخي وسني فالسني من قدم عليا عليه وهم
الزيدية ملئكة الارض والقوا مولد بالسنة والعرض الذين قيل لهم لورثت
رايه من السما ما كانت الا في الزيدية راسما عليه وهم في الحقيقة ملئكة قال م بالمد
وكفي في كثير من مواعيد في كل شي بالحق مخالفت حقيقة الله ومجارها ولا بدليل عليه
واما ميه وهم طوائف كبر حتى قيل انهم بلباسه وسنن قولهم ومنهم الكفر
والعشق والخطا واما السني فمهم من قدم ابائهم ويقول اناسوا سبه لاسما
مخبره في قوله السبه السند والجامع لمهم اليه خام اصله الحسن عليه السلام
لان السبه والخاصة للمصنفين في اهل البيت عليهم السلام واتباعهم ثم لنا
فيهم اربعة اقوال المكفر وهو قول الامامية والعصية وقد روي عن بعض
الزيدية والوقوف وهو قول جمهورها والبرصيه وهي قول بعض المتأخرين
منا وهو قول الصالحية وقريب منهم السليمانية لان الزيدية صالحه اصحاب
اصحاب الحسن وصالح بن يحيى واليهانية اصحاب مسلم بن حرر والجارودية اصحاب
ابن الجارود والرواية عنهم مختلفة في المعصية وعندهم ثم من حارب عليا علم
اصحاب الجدل وصنع من الثاني من خطا الجمع فيما اطلق والخارج كقوت
الجمع ومنهم من صوب الجمع ومنهم من نوقت في الجمع ومنهم من توكل
على خياله ومنهم من كمل امر المؤمنين عليهم ومنهم من خطاهم بوجه علم

ثم خطاهم فسق غنبا لكن ثابوا الا معوية واصحابه وعن بعض الزيدية انهم
لم يوبوا وقبل خطاهم انهم لا يعلم كونه فسقا وقبل في محبة انه كافر
وقيل فاسق وقيل بخط فقط اتحاد عن هل المسببه كانت من الكفر
في لسم الله الرحمن الرحيم مع من العتق وكذا لو لم يكر المحسن هل يعفون
وكذا في كبر من هذه المسائل والطوائف وكمل الامور وكلام الشيخ يعني
انه لا فسق ايضا في لسم الله الرحمن الرحيم وكلام المؤيد بالله ان المحسن اذا لم
مكروا بحمل العتق والخطية الثانية عن الوعد والوعيد اخبا قاله يعني
الكفر في القول دون الاعمال فان ورد في بعض النسخ محتمل فكبر لكنه اخبا
فصل في العبد ون الاعتقاد وحمل انه يحسن ناقض كالبهم فلا يدل على كبر
راسما بالله عن هل كبر كبر العتق في المكفر والمصيق ام لا هل يكون
وهذا لا يكون وقبل في العبد ون الاعتقاد ذكر المسببه عنده من زبد
الرابع عن ملحق فاعل الملبسته هل ملتبس موقوف فيه وقيل الاصل
الموالاة مع القاعليها وان كان حكمه عند الله مخلصا له سماه محمولا
لنا فعلى هذا لا يوقت في الصحابة ولا فمن خطا في مسئله بطغيه من
الامة الشيوخ وعلى الاول يوقت الخامسة عن الكبر هل
يحسم خطا ان الامامة بطغيه وقيل طغيه فيما اثن

بسم الله الرحمن الرحيم
على نعمة وفضاله والصلوة على سيدنا محمد وآله وبعد هذه المهمات من
أصول الدين التي يجب معرفتها على كل مكلف لين من نفعها كان أقرب
إلى فخل الطاعة وترك المعصية وهما يعور بالثواب ويحرم من العقاب
إن شاء الله تعالى **حج** أن تعلم أن هذا العالم ما تغا والبديل على
ذلك ما يشاهد من الآيات الطاهرة والعدرة الباهرة في السموات
والأرض وما بينهما من لآفلاك والكواكب والسحاب والرب والبرق
والأمطار والاشجار والأنهار والاحياء المختلفة والأنواع والصفات
والمصنوعات الطاهرة والباطنة وغير ذلك فمن يعكر في هذه
الاشياء علم يقيناً أن لا بد لها من صانع كان من رافضاً مستحيلاً علم أن
لا بد له من صانع دليل أن كل جنس فانه لا يحلوا من عرض محدث وكما
لم يحل من المحدث فهو محدث وكل محدث لا بد له من محدث ويعلم أنه
بغالي قادر على علم حي لأن تلك الاشياء لا يصح أن يوجد لها الاقادر علم
والعابد العالم لا يكون الاحياء انه لا احصاء له تعالى مدح المعجزات
والعلوم ما دون بعض فوجب ان يكون قادراً على جميع احسان المعجزات
غالباً بجميع المعلومات وتعلم انه تعالى قد علم اي موجود لا اول لموجوده
ولا آخره والبديل على ذلك انه لو لم يكن قدما لكان محدثاً ولو كان محدثاً
لا احصاء الى محدث ومحدثه كذلك فهو يودي الى المستلزل وهو باطل
يعلم انه تعالى ليس بجسم ولا عرض لان جميع الاجسام والاعراض

محدثه وقد يستدعيه تعالى قديم كما سبق وتعلم انه تعالى لا يحويه الا
ولا يجوز عليه الا انه ولا يصح ان يزل بالابطال وان غنى غير محتاج لانه
لو كان على خلاف ذلك لزم ان يكون جسمها وقدم من ابطاله وتعلم انه تعالى
لا ياتي له في الالهة لان ذلك يودي الى محله التمايز وهو محال وتعلم
انه تعالى غدير خيكم لا يعمل السح ولا يخل بالواجب واحاله كلها احتسنة
والدليل على ذلك انه لا يعدم على جعل الفتح الاجاهل بعمه او محال
الى فعله وقد يستدعيه تعالى غنى ولا بد انه يمكن العجب بما كلفه وبلغت
به فيه والا كان عابداً على عرشه بالقبض والابطال وانه تعالى يعمل الموم
لا يخاف من الكهنة لثلاثي وانه تعالى سب الطغيان ويحرم المولم والاملا
طالما لها تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وايضا تعالى لا يحلف وعدهم
لان الاختلاف كذب والكذب سح وهو تعالى لا يعمل الفتح لعله
لعمه ولغنايه عنه وتعلم ان جميع احوال العباد منهم لا من الله تعالى
لانها لو كانت منه تعالى لكانت بمنزلة صورهم والواهم فكان نعم منه
ان يامرهم بدعوتها ويعاقبهم على فعل بعض وكان ارسال الرسل وانزال
الكتب قبلاً تعالى الله عن ذلك وحسب ان تعلم ان يسامها صانع
بي صادق في جميع ما أخبر به والدليل على ذلك ما لعله بالموارد من
صانع ادعى النبوة فصدقه الله تعالى بالمعجزات العظيمة التي من جلتها
القرآن الكريم وهو تعالى لا يصدق الا من هو صادق لان يصدق
الكاذب كذب والكذب سح وقد يستدعيه تعالى لا يعمل الفتح كما مر

۱۵۹۱
 ۱۵۹۲
 ۱۵۹۳
 ۱۵۹۴
 ۱۵۹۵
 ۱۵۹۶
 ۱۵۹۷
 ۱۵۹۸
 ۱۵۹۹
 ۱۶۰۰

۱۵۷۱

۱۵۷۲
 ۱۵۷۳
 ۱۵۷۴
 ۱۵۷۵
 ۱۵۷۶
 ۱۵۷۷
 ۱۵۷۸
 ۱۵۷۹
 ۱۵۸۰

۱۵۸۱
 ۱۵۸۲
 ۱۵۸۳
 ۱۵۸۴
 ۱۵۸۵
 ۱۵۸۶
 ۱۵۸۷
 ۱۵۸۸
 ۱۵۸۹
 ۱۵۹۰

۱۵۹۱
 ۱۵۹۲
 ۱۵۹۳
 ۱۵۹۴
 ۱۵۹۵
 ۱۵۹۶
 ۱۵۹۷
 ۱۵۹۸
 ۱۵۹۹
 ۱۶۰۰

۱۵۹۱

۱

